

هيل دلويز

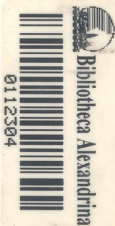
المعرفة والسلطة

مدخل لقراءة فوكو

ترجمة
سالم يفوت



المركز القومي للكتاب



المعرفة والشأطة

* المعرفة والسلطة (مدخل الى قراءة فوكو).

* تأليف : جيل دلويز.

* ترجمة : سالم يفوت.

* الطبعة الاولى ، 1987 .

* جميع الحقوق محفوظة

* الناشر : المركز الثقافي العربي .

* بيروت - لبنان * الدار البيضاء - المغرب .

هيل دلويز

المعرفة والسلطة

مدخل لقراءة فوكو

ترجمة
سالم يفوت



هذه ترجمة لكتاب :

Gilles Deleuze

Foucault

Les éditions de Minuit

Paris, 1986

من نظام الصارة الى البيان

وثائقي جديد « حفريات المعرفة »

تم تنصيب وثائقي جديد بالمدينة . لكن هل يتعلق الأمر في الحقيقة بتنصيب؟ ألا يتعلق الأمر بشخص يعمل بمحض ارادته ورغبته؟ نعتة أناس حقودون بأنه ممثل جديد لتقنية جديدة ولتقنراطية بنيوية . واتهمه آخرون ، يعتقدون في ترهاتهم أنها لا تصدر عن الهوى ، بأنه نصير لهتلر ، أو على الأقل ، لا يقيم وزناً لحقوق الانسان (لم يغفروا له اعلان « موت الانسان »)⁽¹⁾ ووصفه آخرون بأنه متصنع ، غير قادر على الادلاء بأي نص أساسي معترف بأهميته ، ولا يستشهد بأي من الفلاسفة الكبار الحقيقيين . أما آخرون ، فقد رأوا ، بالعكس ، أن أمراً ما جديداً ، وطريقاً مطلق الطرفا ، طرأ في الفلسفة وأن روعة عمل كهذا ، تكمن في ما يرده ويرفضه : فهو اشراق صباح يوم سعيد .

على أي حال ، كل شيء بدأ كما تبدأ حكاية ما من حكايات « غوغول » (أكثر مما هو الأمر عليه لدى كافكا) . يعلن الوثائقي الجديد أنه لن يأبه سوى بالعبارات . لن يولي عنايته لما انصرف اليه ، بطرق لا حصر لها ، اهتمام الوثائقيين السابقين :

(1) - بعد ظهور كتاب الكلمات والأشياء ، حاول أحد المحللين النفسيين ، بكل ما وسعه الجهد لذلك ، التأكيد على أن هذا الكتاب الأخير يشبه « كتاب هتلر » Mein Kampf « كفاحي » . ومنذ وقت قريب ترده هذا الرأي على لسان أولئك الذين يعتبرون فوكو أحد المناوئين لحقوق الانسان .

أي القضايا والجمل . سيتخلى عن التسلسل العمودي للقضايا والذي ترتب فيه على نحو يجعلها متدرجة ، وكذا عن التسلسل الأفقي للجمل حيث تبدو كل جملة كأنها جواب للأخرى . وسيؤدي به قلبه الى أن يبحث لنفسه عن مكان داخل مستوى مائل يمكن من قراءة ما كان من المتعذر فهمه وإدراكه : أي العبارات . هل يتعلق الأمر بمنطق جديد لا يخضع للقواعد المتبعة والمتعارفة ؟ أمز طبيعي أن يستشعر المرء مثل هذا الانشغال . ذلك أن الوثائقي يصير متعمداً على عدم تقديم أمثلة . ويعتبر أنه ما انفك منذ لحظة يقدمها ، حتى ولو لم يكن هو ذاته ، وقتها ، يعلم شيئاً عن ذلك . والمثال الصوري الوحيد الذي يحلله الآن ، مثال تعمد فيه أن يكون مزعجاً : مجموعة من الحروف التي أكتبها بكيفية عشوائية ، أو أعيد كتابتها ثانية بنفس النظام الذي توجد عليه على ملابس الآلة الراقنة . « ليست ملابس الآلة الكاتبة عبارة ، إلا أن مجموعة الحروف A,Z,E,R,T الواردة في كتاب لتعليم الرقن ، هي عبارة عن النظام الأبجدي المستعمل في الآلات الكاتبة الفرنسية »⁽²⁾ . ليس لمثل هذه الألوان من الكثرة أي بناء لساني منظم ، لكنها تعتبر رغم ذلك عبارات . هل A,Z,E,R,T حقاً عبارة ؟ إن تعودنا على ما يفعله الوثائقيون الآخرون ، يجعل أيماننا ، والحالة هذه ، يتساءل مع نفسه ، كيف يستطيع توليد عبارات .

يؤكد فوكو كذلك على أن العبارات أساساً نادرة وطفيفة . لا من حيث الواقع فحسب ، بل وحتى من حيث المبدأ : فهي لا تنفصل عن قانون الندرة ومفعوله . ولعل في هذه السمة ما يميزها عن القضايا والجمل ، ويجعلها مخالفة لها . إذ نستطيع أن نتصور أي قدر شئنا من القضايا ، أي بمقدار ما نجعل بعضها يعبر « عن » البعض الآخر ويشرحه ، طبقاً لاختلاف أنواعها ، و« الصورة » كصياغة صورية ، لا تميز بين الممكن والواقع ، بل تعمل على توليد عدد وفير من القضايا الممكنة بواسطة الاستنتاج . أما فيما يتعلق بما يقال فعلاً ، فإن ندرته الفعلية مصدرها أن جملة ما تنفي جملاً أخرى أو تصدها ، تكذبها أو تكتبها ، بحيث أن كل جملة تحمل في أحشائها كذلك ما لم نقله ، أي أنها حبل بمضمون ممكن أو كامن يضاعف معناها ، ويفسح المجال للتأويل ، مشكلاً بذلك « خطاباً متوارياً » أي ثروة حقيقية ممكنة .

يخضع جدل الجمل دوماً للتناقض ، ولو على الأقل لحله أو تعميقه ، اما تصنيف القضايا فيخضع للتجريد الذي يقوم بوصيل كل مستوى معين بصنف أعلى من عناصره . غير أن التناقض والتجريد هما طريقا تكاثر الجمل والقضايا ، ذلك التكاثر الذي يتخذ باستمرار صورة معارضة جملة بأخرى ، أو توليد قضية بمناسبة قضية أخرى . أما العبارات ، فهي على العكس من ذلك ، لا تنفصل عن فضاء الندرة الذي تنوزع فيه توزعاً يحكمه مبدأ التقدير أو النقص حتى . ليس في ميدان العبارات ممكن ولا كامن : كل ما فيه واقعي ، وكل وقائعه وقائع جلية : لا يعتد فيه الا بما تم التعبير عنه هنا في هذه اللحظة أو تلك ، بهذه الثغرات أو تلك ، هذه الفراغات أو تلك . لكن المؤكد مع ذلك ، هو أن العبارات قد يعارض بعضها بعضاً ، وتنقسم الى مستويات يحكمها الترتيب . إلا أن فوكو يوضح بدقة ، في فصلين من كتاب « الحفريات » ان التناقض بين العبارات ، لا يوجد الا بفضل مسافة ايجابية قابلة للقياس داخل فضاء ندرة ، وأن المقارنة بين العبارات ، تستند الى انحراف متحرك ، يسمح داخل هذا الفضاء بالمواجهة الفورية لذات المجموع بمستويات مختلفة ، بل وكذا بالاختيار المباشر لبعض المجموعات ، من نفس المستوى ، دون اعتبار للمجموعات الأخرى التي تعد ، مع ذلك ، جزءاً لا يتجزأ منها (والتي قد تستلزم انحرافاً مخالفاً)⁽³⁾ . والفضاء المطفف أو فضاء الندرة ، هو ما يسمح بإمكان تلك الحركات والانتقالات والأبعاد والتقطيعات النادرة ، وتلك « الصورة المليئة بالفجوات والمتناثرة » التي تجعلنا ندهش أمام الظاهرة الفريدة التي تتسم بها العبارات والمتمثلة في كون « النزر اليسير من الأشياء هو الذي يسمح له بأن يقال »⁽⁴⁾ . ما هي النتائج التي سوف تترتب عن عملية النقل هذه ، للمنطق الى عنصر الندرة والتبعثر ، الذي لا يمكن اعتباره ، على الاطلاق ، نوعاً من السلب أو النقص ، بل هو على العكس « الايجاب » أو « الوضعية » التي تخص العبارات وتميزها ؟ .

(3) حفريات المعرفة 3.IV و4. يشير فوكو الى أن اهتمامه في كتاب « الكلمات والأشياء » انصب على ثلاث تشكيلات من نفس المستوى : التاريخ الطبيعي ، تحليل الثروات ، النحو العام : وان كان بإمكانه أن يهتم بتشكيلات أخرى (نقد النصوص الدينية ، البلاغة ، التاريخ . . .) مع احتمال اكتشاف « شبكة تلاقي كل الخطابات لا تنفك والشبكة الأولى ، لكنها تقاطع معها في بعض النقط ص (208).

(4) حفريات المعرفة . ص 157.

لم يتوان فوكو عن طمأننتنا بالإشارة الى أنه إذا كان من الصحيح أن العبارات طفيفة ونادرة في أساسها ، فلا حاجة تدعونا أصلاً إلى توليدها وإكثارها . إن العبارة لا ترسل دوماً سوى خصوصيات ونقط فريدة تتوزع داخل فضاء يوافقها . يطرح تكوين هذه الفضاءات ، كما يطرح تحولها ، مثلما سنرى ، قضايا لها علاقة بموقع العبارة بين العبارات الأخرى ، وتمنعنا من النظر إليها من زاوية الابداع والخلق والأصل والاساس . أي أننا فيما يتعلق بالفضاء ، في غنى عن البحث في ما اذا كانت العبارة تدشن ، ولأول مرة ، مرحلة جديدة من تاريخ الخطاب ، أو أنها مجرد تقليد واقتفاء لعبارة أخرى أو استنساخ لها . لأن ما يهمننا هو انتظام العبارة : ولسنا نعي به هنا ، المعدل المتوسط ، بل المنحنى ذاته . إذ العبارة لا تلبس بارسال الفرديات ، وإن كانت تفترضه ، بل باتجاه المنحنى الذي يمر على مقربة من تلك الفرديات ، ويقاعد الحقل الذي تتوزع داخله وتكرر ، بوجه عام . أجل ، ان ما يهمننا هو انتظام العبارة . وعليه ، « يغدو التعارض بين الأصالة والابتدال تعارضاً في غير محله ، ولا يفي بالغرض . فبين التعبير الأول والجملة التي تردده بشيء ما من الدقة بعد سنين أو قرون من الزمن ، لا يقيم الوصف الحفري أي تراتب قيمي ، ولا يتصور وجود أي اختلاف جوهري»⁽⁵⁾ أي أننا صرنا في غنى عن مسألة الأصالة خصوصاً بعد أن أصبحت مسألة الأصل لا تطرح بتاتاً . لم تعد ثمة حاجة لإحالة عبارة ما إلى كوجيطو ، ولا ارجاعها إلى ذات ترنسندنالية تملك شروط امكانها ، أو اعتبارها من ابداع أنا يتلفظ بها للمرة الأولى (أو يستعيدها) أو القول بأنها تعكس « روح عصر » ما ، تحتفظ بها وتنشرها وتعيد تقطيعها⁽⁶⁾ . ثمة عدد من « المواقع » تحتلها الذات داخل كل عبارة ، وهي مواقع لا تتعين أو تتحدد بكيفية نهائية ، بل يصيبها التغير . ولما كانت ، بالذات ، مواقع يمكن أن يشغلها أفراد مختلفون ، كانت العبارة ، في كل حالة ، موضوعاً عينياً لتراكم تستمر بحسبه وتحافظ على بقائها وتنتقل وتكرر . فالتراكم عبارة عن تأسيس مستودع ما ، وهو لا يتناقض والندرة ، بل يشكل مفعولها . أنه يقضي مفاهيم كالأصل والعودة الى الأصل ، ليجتلي مكانها : العبارة كالدكرى البرغسونية ، تحتفظ بذاتها داخل فضائها ، وتحافظ على نفسها سواء عرف ذلك

(5) حريات المعرفة . ص 188 . (حول تشبيه العبارة بالمنحنى ، أنظر ص 109) .

(6) حريات المعرفة . ص 207 . (خصوصاً انتقاده لمفهوم « رؤية العالم ») .

الفضاء دوماً واستمراراً ، أو أعيد انشاؤه .

علينا أن نميز حول العبارة ، ثلاث دوائر ، تكون بمثابة ثلاث شرائح من الفضاء أو ثلاثة مستويات منه . أولها فضاء جانبي ، ملتحم أو متناخم ، يتكون من عبارات تنتمي الى نفس الزمرة . وليس لمسألة معرفة ما اذا كان الفضاء هو الذي يحدد الزمرة ، أو زمرة العبارات هي تحده ، كبير قيمة هنا . فلا وجود لفضاء متجانس لا يرتبط بالعبارات ، كما لا وجود لعبارات لا تتحدد داخل فضاء ، فهما معاً يلتقيان في مستوى قواعد التكوين ويمتزجان . والمهم هنا هو أن قواعد التكوين تلك ، لا يمكن ردها الى مبادئ أولية ، كما هو الشأن بالنسبة للفضايا ، ولا الى سياق ، كما هو الأمر بالنسبة للجمل . ان القضايا ترتد بكيفية عمودية الى مبادئ أولية من مستوى عال ، تعين ثوابت أصلية وتحدد منظومة متجانسة . بل إن بناء هذا النوع من المنظومات المتجانسة ، ليعد شرطاً من شروط اللسانيات والجمل ، بإمكان عضو منها أن ينتمي الى منظومة ما ، وأن ينتمي عضو آخر الى منظومة مغايرة ، تبعاً لمتغيرات خارجية . أما العبارات فأمرها مختلف تماماً : ان التغيير صفة ملازمة لها ، وهذا ما يجعلنا لا نكون أبداً أمام منظومة ، وان كنا ما نفكك ننتقل من منظومة الى أخرى (حتى داخل نفس اللغة الواحدة) . فالعبارة اذن ، ليست لا جانبية ولا عمودية ، بل هي عرضانية ، وتلك صفة تنطبق حتى على قواعدها . ولعل فوكو يلتقي في هذه النقطة مع « لا بوف » Labov ، خصوصاً عندما يؤكد أن فتى أمريكياً أسوداً ، ما ينفك ينتقل من نظام « الانجليزية كما يتكلمها السود ، الى نظام « الأمريكية الدارجة » والعكس ، بقواعد متغيرة أو اختيارية تسمح بتحديد انتظامات ، لا بتحديد تجانسات⁽⁷⁾ . وحتى

(7) أنظر : Sociolinguistique, Ed de Minuit, 262 – 265 .

ان المهم لدى « لا بوف » هو فكرة قواعد بدون ثابت أو تجانس . بإمكاننا الاستشهاد بمثال آخر ، أقرب الى الأبحاث اللاحقة لفوكو والتالية لكتاب الحفريات : حينما قام « كرافت إيبينغ » Kraft Ebing بتأليف مدونه الكبرى للانحرافات الجنسية ، سيكولوجية الانحرافات الجنسية Psychopathia sexualis ، نلاحظ أن الجمل الألمانية تنطوي على كلمات لاتينية كلما كان موضوع العبارة بديهاً . ثمة دائماً انتقال من منظومة الى أخرى في الاتجاهين . قد يقال أن مرد ذلك هو الظروف أو المتغيرات الخارجية (كالحياء ، أو الرقابة) ، وهو شيء صحيح من وجهة نظر الجملة ، أما من وجهة نظر العبارة ، فإن عبارات الجنس لدى « كرافت إيبينغ » لا تنفصل عن تغير ذاتي ملازم . ومن غير الصعب اثبات أن أية عبارة ينطبق عليها هذا .

في الوقت الذي تبدو فيه العبارات كأنها تعمل داخل نفس اللغة الواحدة ، فإنها تنتقل من الوصف الى الملاحظة والى الحساب الاحصائي وقوانين المؤسسات والتعليمات ، أي الى عدد من المنظومات أو اللغات⁽⁸⁾ ما « يكون » زمرة من العبارات أو صنفاً منها إذن ، هو قواعد الانتقال والتنوع ، وهي قواعد من نفس المستوى ، تجعل من « صنف » العبارات ذاك فضاء لتبعثها وتبينها ، وهو شيء يتناقض والتجانس . هذا هو الفضاء الملتحم والمتاحم : ترتبط فيه كل عبارة بباقي العبارات الأخرى المغايرة لها ، والتي رغم اختلافها تكون مع ذلك كلاً واحداً متصلاً تحكمه قواعد انتقال (تكون بمثابة خطوط تحدد وجهته) . وعلى هذا الأساس ، لن تغدو العبارات مقترنة بكثرة « نادرة » ، وفي الوقت ذاته منتظمة ، فحسب ، بل تغدو الى جانب ذلك كثرة : كثرة وليس بنية أو منظومة . فالنظر الى العبارات من زاوية موقعها Topologie ، يتناقض وتصنيف القضايا Typologie ، وجدل الجمل . وفي اعتقادنا أن عبارة ما أو صنفاً ما من العبارات ، أو تشكيلة خطابية معينة ، تتحد أولاً ، حسب رأي فوكو ، بخطوط تغير ملازمة لها أو يحقل قواعد موجهة تتوزع داخل فضاء متلاحم : تلك هي العبارة كدالة أصلية ، أو ذاك هو المعنى الأول « للانتظام » .

شريحة الفضاء أو مستواه الثاني ، هو الفضاء المترابط ، الذي لا يلزم خلطه بالفضاء المتلاحم . ويتعلق الأمر هذه المرة ، بالرباط الذي يجمع العبارة ، لا بعبارات أخرى ، بل بذواتها وموضوعاتها ومفاهيمها . وهنا تتوفر المحظوظ في اكتشاف فروق جديدة بين العبارة من جهة ، والكلمات والجمل والقضايا من جهة ثانية . ذلك أن الجمل تحيل الى ذات ، نعتبر أنها هي التي تعبر وتملك ناصية التعبير ، كما يبدو أنها تملك القدرة على بداية الخطاب والشروع فيه : يتعلق الأمر بضمير المتكلم المفرد ، كضمير لساني لا يقبل الارجاع الى ضمير الغائب ، حتى حينما لا يتم التنصيص عليه صراحة كواصل لا يحيل إلا الى ذاته . هكذا إذن ، يتم تحليل الجملة من زاوية نظر مزدوجة ، زاوية نظر الثابت الجوهري (صورة ضمير المتكلم المفرد) ، وزاوية نظر المتغيرات العارضة والطائرة (من يقول أنا شاغلاً تلك الصورة) . أما تحليل العبارة ، فيختلف عن ذلك تمام الاختلاف : فالعبارة لا تحيل الى صورة

(8) حفريات المعرفة ص 48 . (أنظر مثال ما جاء عن العبارات الطبية في القرن 19).

وحيدة ، بل الى مواقع جوهرية كثيرة التغير ، لكنها من صميم العبارة ذاتها وجزء لا يتجزأ منها . ففي الوقت الذي تحيل فيه عبارة « أدبية » ما ، مثلاً ، الى مؤلف ، نجد أن رسالة مجهولة ، تحيل هي بدورها الى مؤلف ، إنما بمعنى مختلف ، وإن رسالة عادية تحيل الى موقعها ، وإن عقداً ما يحيل الى ضامن ، وإن الملتصق يحيل الى من كتبه ، وأن مجموعاً ما يحيل الى ما قام بتصنيفه⁽⁹⁾ . . . إلا أن كل ذلك ، يدخل في عداد العبارة ، وإن كان لا يدخل في عداد الجملة : فهو دالة مشتقة من الدالة الأصلية ، دالة مشتقة من العبارة . وتعد علاقة العبارة بذات تتغير ، متغيراً جوهرياً في العبارة . فالجملة القائلة « نمت مبكراً منذ وقت طويل » ، تظل هي هي ، أما العبارة فتتغير بحسب ما اذا أسندت إلى ذات ما ، أياً كانت ، أو الى « بروسـت » Proust ، الذي يستهل بها أول سطر من كتابه « في البحث عن الزمن الضائع » وحيث تتردد على لسان أحد الرواة . يضاف الى ما قيل : من الممكن إذن أن يكون لنفس العبارة عدة مواقع وعدة مواضع تشغلها الذات : مؤلف ، قاص ، مَوْقِع ، مؤلف ، مثلما هو الحال بالنسبة لرسالة من رسائل « مدام دوسيفيني » Mme de Sévigné (حيث لم يكن المرسل إليه واحد في الحاليتين) ، أو راوٍ ومروي عنه ، مثلما هو الحال في الخطاب الحر غير المباشر حيث يتداخل موقع الذات ويتسلل أحدهما إلى الآخر) . غير أن هذه المواقع جميعها ، لا تعكس وجوهاً للضمير متكلم أصلي ، منه تتفرع العبارة ، بل إن هذه الأخيرة تتفرع بالعكس ، من العبارة ذاتها ، وتبعاً لذلك ، تظل وجوهاً « لا شخصية » لا تنسب إلى أشخاص فاعلين ، أي تبنى « للمجهول » أو « لغير الفاعل » مثلما هو الشأن في قولنا : « يتحدث عن... » والذي يتحدد بحسب صنف العبارات . ويلتقي فوكو في هذه النقطة مع « بلانشو » M. Blanchot الذي ينبذ كل بناء للمعلوم في اللغة ، ويبحث للذات عن مواضع داخل سمك همس مجهول الهوية . وفي هذا الهمس ، الذي لا بدء له ولا منتهى ، سيحاول فوكو أن يبحث لنفسه عن مكان ، تعينه له العبارات⁽¹⁰⁾ . ولعلها العبارات الأبلغ أثراً لدى فوكو .

M. Foucault, « Qu'est - ce qu'un auteur ? » Bulletin de la Société française de Philosophie. 1969. (9) p.83.

حفريات المعرفة . ص 121 - 126 (خصوصاً ، مثال العبارات العلمية) .
(10) في مستهل كتاب « نظام الخطاب » يعبر فوكو عن رغبته في أن يكون مغموراً بالكلمة ، وأن ينفذ خلسة =

نفس الشيء ينطبق على موضوعات العبارة ومفهوماتها . من المفروض في قضية ما أن لها مرجعاً . والمرجعية أو القصديّة ثابت جوهرية في القضية ، أما الظروف والأحوال التي تأتي لتملأ هذه الأخيرة (أو لا تملأها) ، فهي متغير عارض . وهذا شيء لا يصدق على العبارة : ذلك أن موضوع هذه الأخيرة « موضوع خطابي » لا يرتبط البتة بظروف أو أحوال بعينها ، بل يتفرع ، بالعكس ، من العبارة ذاتها . فهو موضوع مشتق ويتحدد تحديداً دقيقاً في نطاق الحدود التي ترسمها خطوط تغير العبارة كدالة أصلية . ولن يكون من المجدي أيضاً ، التمييز بين الأشكال المختلفة للقصديّة ، والتي تشغل بعضاً منها الظروف والأحوال ، ولا تشغل الآخر ، لكونه مختلفاً أو متخيلاً على وجه العموم (مثل « قابلت قارئاً » = (حيوان أسطوري) [أولاً معقولاً (كالدائرة المربعة) . وقد كان سارتر يذهب إلى أن أي علم وأية صورة خيالية ترد في الأحلام ، لها ، خلافاً لحالات النوم الثابتة ولعالم اليقظة العادي ، عالم نوعي خاص⁽¹¹⁾ . وعبارات فوكو كالأحلام : لكل عبارة عبارة ، موضوعها الخاص بها ، ويحيط بها عالم بأكمله - فقولنا مثلاً : « يوجد جبل ذهبي بكاليفورنيا » ، عبارة ليس لها مرجع . إلا أنه لا يكفي مع ذلك التماس هذا الأخير في قصديّة فارغة كل شيء فيها جائز ومباح (الوهم عامة) . ذلك أن لعبارة « يوجد جبل ذهبي بكاليفورنيا » موضوع خطابي ، هو ذاك العالم الخيالي المحدد الذي « يبيع وهماً جيولوجياً كهذا ، أو لا يبيعه » (سيتضح الأمر بكيفية أفضل لو اعتمدنا العبارة والتي لا تحيل بوجه عام الى الوهم ، بل إلى عالم خاص جداً يحيط عبارة « فيتزجيرالد » Fitzgerald في ارتباطها بعبارات أخرى لذات المؤلف ، والتي جميعها ، تشكل « صنفاً » من العبارات⁽¹²⁾ . ذات النتيجة ، تصدق على المفهومات : ان لكل لفظ ما تصوراً يعتبر مدلولاً له ، أي متغيراً خارجياً يحيل إليه

= اليه بدل أن يتناول الخطاب . يتخذ التأكيد على كون الكلام يجاوز الذات ولا ينسب إليها ، وعلى كونه يبنى للمجهول ، في كتاب الكلمات والأشياء صيغة « الوجود المادي للغة » ، وفي كتاب الحفريات صيغة « وجود اللغة » . يرجع هنا الى نصوص « بلانشو » حول الصيغة اللاشخصية (لاسيما في كتابه La part du feu غاليما . ص 23) وصيغة البناء للمجهول (خصوصاً في كتابه L'espace littéraire غاليما . ص 160 - 161) .

(11) Sartre, L'imaginaire, Gallimard, 322 - 323.

(12) حفريات المعرفة ص 118 .

بواسطة دواله (ثابت جوهري) . ولا شيء من هذا ينطبق على العبارة . فهذه الأخيرة تملك تصوراتها ، أو على الأصح « رسومها » الخطابية الخاصة بها ، في ارتباط بمنظومات مغايرة ، بفضلها تلعب العبارة دور دالة أصلية : مثال ذلك : ألوان الجمع أو التفریق المتغيرة التي تعرفها الأعراض في العبارات الطبية (ففي القرن السابع عشر كثر الكلام على المس ثم ظهر المس الأحادي في القرن التاسع عشر . . .)⁽¹³⁾.

إذا كانت العبارات تتميز عن الكلمات والجمل أو القضايا ، فلأنها ، أي العبارات ، تنطوي أو تتضمن في ذاتها ، على دوال الذات ودوال الموضوع ودوال التصور ، « كمشتقات » لها . أو بعبارة أصح ، ليست الذات والموضوع والتصور ، سوى دوال مشتقة من الدالة الأصلية أو العبارة . بحيث أن الفضاء المترابط هو النظام الخطابي لمواضع الذات ومواقعها ، النظام الخطابي لمواضع الموضوعات والتصورات ومواقعها داخل صنف بعينه من العبارات . وذاك هو المعنى الثاني « للانتظام » : فهذه المواضع المختلفة ، تمثل نقاطاً فردية . وتقابل منظومة الكلمات والجمل والقضايا تلك ، والتي يمكن أساس عملها كمنظومة ، في الثابت الجوهري والمتغير العارض ، كثيرة العبارات التي طابعها المميز هو التغير الملازم والتغير الجوهري . وما يظل بالنسبة للكلمات والجمل والقضايا مجرد عارض طاريء ، يغدو بالنسبة للعبارات قاعدة . وبهذه الكيفية يرسى فوكو دعائم تداولية جديدة .

تبقى الشريحة أو المستوى الثالث ، وهو مستوى عارض : انه الفضاء التكميلي أو فضاء التشكيلات غير الخطابية (« كالمؤسسات والأحداث السياسية والممارسات والعمليات الاقتصادية ») . وبخصوص هذه النقطة ، ينتهي فوكو الى بلورة مفهوم فلسفة للسياسة . ذلك أن مؤسسة ما تنطوي على عبارات ، كدستور مثلاً أو معاهدة أو تعاقّد أو تقييدات وتسجيلات ، والعكس بالعكس ، أي أن العبارات تحيل هي الأخرى الى وسط مؤسسي ، بدونه يتعذر على الموضوعات التي تحتل هذا المكان أو ذاك من العبارة أن تظهر ، كما يتعذر على الذات التي تتكلم من هذا الموقع أو ذاك

(13) بخصوص « الرسوم قبل التصويرية » أنظر حفريات المعرفة ص 80 - 81 . وبخصوص مثال أمراض الحمق وتوزيعها في القرن السابع عشر ، أنظر ، تاريخ الحمق القسم الثاني ، حول ابتناق المس الأحادي في القرن التاسع عشر ، راجع . . . Gallimard. 1973. Moi Pierre Rivière... وهو كتاب جماعي .

(مثال ذلك موقع الكاتب في المجتمع ، موقع الطبيب في المستشفى أو في عيادته ، في فترة بعينها وانبثاق موضوعات جديدة على السطح ، أن تظهر) . هنا كذلك ، وبخصوص العلاقة بين التشكيلات غير الخطابية والتشكيلات الخطابية للعبارات ، قد تأخذنا رغبة عارمة في اقامة نوع من التوازي العمودي ، كما لو كان الأمر يتعلق بعبارتين ترمز احدهما للأخرى (علاقات تعبير أولية) ، أو نوع من العلية الأفقية ، التي تصير بحسبها الأحداث والمؤسسات تتحكم في البشر بوصفهم فاعلين مفترضين للعبارات (علاقات تفكير ثانوية) . الا أن النظر للمسألة من منظار المنحرف ، يطرح طريقاً ثالثاً : علاقات خطابية بباقي الأوساط غير الخطابية ، وهي علاقات ليست في حد ذاتها داخلية ولا خارجية بالنسبة لمجموعة العبارات ، ولكنها تمثل الحد الذي سبقت الإشارة إليه منذ قليل ، أي الأفق المحدد الذي لولاه ما أمكن لموضوعات العبارة أن تعرف طريقها للظهور ، ولا لهذا الموضع أو ذاك من أن يحتل مكانه في العبارة ذاتها . « لا لكون الممارسة السياسية هي التي فرضت ، منذ مطلع القرن التاسع عشر ، على الطب ، موضوعات جديدة كالأصابات النسيجية أو الاقترانات التشريحية الفيزيولوجية ، بطبيعة الحال ، بل لكونها دشتت حقولاً جديدة لرصد الموضوعات الطبية (. . .) وهي حقول تتكون من عدد من السكان المؤطرين ادارياً والمراقبين والمقيمين حسب معايير الحياة والصحة ، والمدروسين وفق أشكال تدوين وثائقي واحصائي ، تتكون كذلك من الجيوش الشعبية . . . والمؤسسات المختصة في المساعدة العلاجية ، تبعاً للحاجيات الاقتصادية لتلك الفترة والموقع المتبادل للطبقات الاجتماعية) . نلاحظ كذلك ظهور علاقة بين الممارسة السياسية والخطاب الطبي ، في الصفة التي منحت للطبيب ، والوضع الذي منح له . . . (14) .

ما دام التمييز بين الأصيل المكرور ، في غير محله ، ولا يفني بالغرض ، فإن من حق العبارة إذن أن تتكرر . وإذا كانت الجملة قابلة لأن تستأنف أو تستعاد وتسترجع ، والقضية قابلة لأن تخرج الى الفعل ثانية ، فإن العبارة تظل وحدها التي تتمتع بقدرتها على أن تكرر (15) . لكن ، يبدو مع ذلك ، أن الشروط الواقعية لذلك

(14) حفریات المعرفة . 212 - 214 (62 - 63) .

(15) حفریات المعرفة . ص 138 .

التكرار ، شروط دقيقة جداً ، إذ لا بد من وجود نفس فضاء التوزيع ، ونفس تقسيم الفرديات ، ونفس نظام الأمانة والمواضع ، ونفس العلاقة بوسط معين : فهذا كله ، يشكل بالنسبة للعبارة « مادية » تجعلها تتكرر. فالعبارة التي ترى أن « الأنواع تتطور » ، تأخذ معنى خاصاً في التاريخ الطبيعي في القرن الثامن عشر ، ليس هو نفس المعنى الذي تأخذه في البيولوجيا في القرن التاسع عشر. بل ليس من المؤكد ، حتى ، أن العبارة تحتفظ بمعناها ، من « دارون » الى « سمبسون » Simpson فذلك رهن بالطريقة التي يسلكها الوصف كأن يوظف وحدات قياس أو يرصد فروقاً ما وتوزيعات ، وبالمؤسسات المتباينة تمام التباين كذلك . والعبارة التي تلوح بشعار أن « مكان الحمقى هو مستشفى المجانين » يمكن أن تنتسب الى تشكيلات خطائية مختلفة تمام الاختلاف ، حسبما اذا كانت جملة تتضمن نوعاً من الاحتجاج والرفض لجمع المجانين والسجناء في مكان واحد ، مثلما كان الحال عليه في القرن الثامن عشر ، أو تطالب ، على العكس ، بالتفريق بين المجانين والسجناء ، مثلما حدث فعلاً في القرن التاسع عشر ، أو تتضمن ثورة على ما آل اليه الوضع ، اليوم ، في المستشفيات⁽¹⁶⁾ . قد يعترض على هذا بالقول بأن فوكولا يأتي بجديد ، سوى ترديد تحليلات كلاسيكية معروفة ، محورها فكرة السياق . واعتراض من هذا القبيل ، فيه نجاهل لجدة وطرافة المقاييس التي يتخذها ، كي يثبت بالذات ، امكان تركيب جملة أو صياغة قضية دون الحصول ضرورة ، على نفس الموضع المقابل لها في العبارة ، ودون تكرار ذات الفرديات . ولو ذهب بنا الأمر الى تصيد التكرارات المغلوطة ، عن طريق تحديد التشكيلة الخطائية التي تنتسب اليها عبارة ما ، فاننا ، بالمقابل ، سوف نكتشف ألواناً من التماثل والتناظر ونقف على وجودها بين تشكيلات خطائية مختلفة⁽¹⁷⁾ . أما السياق فلا يفسر شيئاً ، لأن العلاقة السياقية ، لا تظل واحدة هي هي ، بل هي تابعة لطبيعة التشكيلة الخطائية ، أو لصنف العبارات⁽¹⁸⁾ .

وإذا كان لتكرار العبارات شروط دقيقة جداً ، فلا يتعلق الأمر هنا بشروط

(16) تاريخ الحمق . ص 417 - 418.

(17) حفريات المعرفة . ص 210.

(18) حفريات المعرفة . ص 129. (نقد فكرة السياق) .

خارجية ، بل بتلك المادية الداخلية التي تجعل من التكرار ذاته قوة ذاتية للعبارة . إذ تتحدد أية عبارة ، دوماً ، بعلاقتها النوعية بشيء آخر من نفس مستواها ، أي شيء آخر يخصها هي ذاتها (ولا يخص معناها أو عناصرها) . قد يكون هذا « الشيء الآخر » ، عبارة ، في هذه الحالة ، تتكرر فيها العبارة علانية وجهاً . لكنه يظل حتماً ، وفي سائر الأحوال ، شيئاً آخر غير العبارة : فهو خارج . أنه نشر خالص لفرديات بوصفها نقطاً لا تعين ، ما دامت لم تتعين بعد أو تتحدد من طرف منحى العبارة الذي يضم شتاتها ، والذي يأخذ هذا الشكل أو ذاك بجوارها . يؤكد فوكو ، اذن ، أن أي منحى أو رسم بياني أو هرم ، عبارة ، لكن ما يمثله هذا المنحى أو الرسم البياني أو الهرم ، ليس عبارة . كما أن الحروف التي أعيدت كتابتها A,Z,E,R,T ، عبارة رغم أن هذه الحروف ذاتها ، على ملابس الآلة الكاتبة ، لا تعد عبارة⁽¹⁹⁾ ، نلاحظ ، في هذه الحالة ، تكراراً خفياً ، يحرك العبارة ، والقارئ يكتشف فكرة أساسية كانت وراء أروع صفحات كتاب « ريمون روسيل » حول « الاختلاف البسيط الذي يتعرض له ، وبكيفية غريبة ، الهوية » . العبارة في حد ذاتها تكرر ، مع أن ما تكرره « شيء آخر » ، رغم أن بإمكان هذا « الشيء الآخر » أن يأتي ، ويا للغرابة ، مشابهاً لها أو شبه مماثل . وعليه ، فإن المشكل الأكبر بالنسبة لفوكو ، هو معرفة قوام تلك الفرديات التي تفترضها العبارة . لكن الملاحظ هو أن كتاب الحفريات يتوقف هنا ، ويعتبر نفسه غير ملزم بتناول قضية تتعدى حدود « المعرفة » . ويفطن قراء فوكو أننا نلج ميداناً جديداً ، ألا وهو ميدان السلطة من حيث أنها تمتزج بالمعرفة . وهو ما ستعمل المؤلفات اللاحقة على تناوله بالدرس . لكننا نحس سلفاً أن A,Z,E,R,T ، على ملابس الآلة الكاتبة ، مجموعة من يؤر السلطة ، مجموعة من علاقات القوى بين الحروف الأبجدية في الفرنسية ، حسب نظام ورودها ، وبين أنامل اليد ، حسب البعد الذي يفصل بعضها عن بعض .

في كتاب « الكلمات والأشياء » ، أكد فوكو أن الأمر بالنسبة لم يكن يتعلق لا بالأشياء ولا بالكلمات ، ونضيف هنا قائلين ، أن الأمر لم يكن يعني كذلك لا الجمل ولا القضايا ، لا التحليل النحوي ولا التحليل المنطقي أو الدلالي . وعوض النظر

(19) حفريات المعرفة . ص 114 - 117 (و 109) .

الى العبارات على أنها تركيب للكلمات وأشياء أو أنها تتألف من جمل وقضايا ، يظل العكس ، بالأحرى ، هو الصحيح . فالعبارات شرط سابق للجمل والقضايا ، وهذه الأخيرة تفترض ضمناً وجودها ، باعتبار أنها هي التي تشكل الكلمات والموضوعات . وفي مناهيبتين ، يقر فوكو على نفسه بالخطأ منتقداً نفسه : فهو يعترف بأن كتاب تاريخ الحق ، غالى ، وبافراط ، في الاعتماد على « تجربة » الحق ، وبالغ في منحها مكانة منفردة ، وينخرط ذلك في ثنائية قوامها تصور تقابل بين وقائع أو أحوال فظة خشنة مباشرة ، وقضايا أما في كتاب ميلاد العيادة ، فإن اللاحاق على مفهوم « النظرة الطبية » ، كان فيه انطلاقاً ضمنى من أن ثمة صورة موحدة لذات تظل هي هي واحدة في سائر الأحوال ، تجاه حقل موضوعي . بيد أن ما تجدر الإشارة إليه ، هو أن هذا النقد الذاتى ، ربما كان فيه بعض الافتعال . فلا شيء يستدعي الحسرة والندم ، على التخلي عن رومانسية كانت جزئياً وراء اغراء وفتنة كتاب تاريخ الحق وروعته ، لصالح نزعة وضعية جديدة . ولعل من نتائج هذه الوضعية المطففة ، الشاعرية كذلك ، بعث النشاط مجدداً في تجربة عامة ، هي مرة أخرى تجربة الحق ، وحياتها من جديد داخل افتراق التشكيلات الخطائية أو العبارات ، وفي تكريس مكان متحرك ، هو دائماً مكان طبيب أو صاحب عيادة أو شخص أو باحث في اعراض الحضارات (بمعزل عن أي رؤية للعالم) ، ضمن تنوع المقامات في تلك التشكيلات . وماذا تعني خاتمة كتاب الحفريات سوى أنها دعوة الى نظرية عامة للالتاجات يكون عليها أن تمتزج بممارسة ثورية ، حيث الخطاب الفاعل ، يتشكل داخل عنصر « خارج » ، لا صلة له بمحيي ومماتي ؟ ذلك أن التشكيلات الخطائية ممارسات حقيقية ، وبدلاً من أن تعكس لغاتها عقلاً شمولياً ، وتكون مظهراً له ، فانها تظل لغات فانية قادرة على أن تعرف انقلابات وتعبر عنها أحياناً .

فهاك معنى زمرة العبارات ، بل وقبل ذلك معنى عبارة وحيدة : انها كثرة . ويرجع الفضل الى العالم الهندسي « ريمان » Riemann في نحت مفهوم « الكثرة » هذا وأنواع الكثرة ، انطلاقاً من الفيزياء والرياضيات . ثم برزت القيمة الفلسفية لهذا المفهوم فيما بعد على يد « هوسرل » Husserl في كتابه المنطق الصوري والمنطق الترنسندنتالي ، ثم مع « برغسون » Bergson في كتابه « مقال في معطيات الشعور البديهية » (حينما رام تعريف الديمومة كنوع من الكثرة التي لا علاقة لها بالكثرة

الكمية المكانية ، بل انها وهذه الأخيرة على طرفي نقيض . وشبهه هذا الى حد ما ، ما فعله ريمن عندما ميز بين ألوان الكثرة المنفصلة وأنواعها المتصلة) . الا أن المفهوم أخفق في الاتجاهين معاً ، إما لأن التمييز بين الأنواع أخفاه وأحاله الى الظل ، محلاً مكانه ثنائية بسيطة ، أو لأن المفهوم كان يتزعج الى أن يصبح أساساً لمنظومة أكسيومية . غير أن جوهر المفهوم ، يكمن مع ذلك في ظهور اسم هو « الكثير » والذي لم يعد محمولاً معارضاً للواحد أو صفة تسند لذات توصف بأنها واحدة . ذلك أن الكثرة لا تربطها على الاطلاق صلة بالمشكل التقليدي لعلاقة الكثير بالواحد ، لا صلة لها على الخصوص ، بذات تكون شرطاً لوجود الكثرة ، تفكر فيها وتشققها من أصل أو ما شابه ذلك . ليس ثمة واحد ولا كثرة ، والا عدنا من حيث لا ندرى الى القول بأن ثمة وعياً ما يعي ذاته كوحدة وفي الواحد وينتشر في الكثرة . كل ما هنالك ألوان من الكثرة النادرة ، ونقط معزولة ومواضع فارغة في انتظار من يأتي لحظة ما ليملأها ويشغل داخلها وظيفه ذات ، في انتظار من يأتوا ليشغلوا داخلها وظائف ذوات أو انتظامات متراكمة ومتكررة تستمر وتبقى محافظة على نفسها . ليست الكثرة اذن كثرة أكسيومية ولا كثرة تميطية تصنيفية ، بل هي كثرة موقعية . ويعتبر كتاب فوكو ، في هذا الصدد ، الخطوة الأهم والأكثر حسماً ، على درب نظرية - ممارسة ألوان الكثرة . أنه نفس الدرب الذي سلكه ، بكيفية أخرى ، موريس بلانشو في منطق الانتاج الأدبي : حيث يتصور الرباط الذي يجمع المفرد بالجمع والمحايد والتكرار ، على نحو يقصي صورة الوعي أو الذات ويطرد في الوقت ذاته الغور اللامتيز الذي لا قرار له . ولم يخف فوكو القرابه التي يحس بها تجاه بلانشو ، مؤكداً أن جوهر النقاشات الحالية ينصرف الى البنيوية ، من حيث هي ببنوية ، أو على وجود أو عدم وجود نماذج ووقائع يطلق عليها بنيات ، أقل مما ينصرف الى المكانة والوضع اللذين يعودان للذات داخل أبعاد يظن أنها ليست مبنية وغير ذات بنية . وعليه ، طالما نحن نقيم تعارضاً مباشراً بين التاريخ والبنية ، فان ذلك يؤدي بنا الى الاعتقاد بأن الذات تحافظ على معنى ، مما يجعل منها نشاطاً يؤسس وفاعلية تستقطب وفعالية توحّد . لكن الأمر سيختلف عندما نعتبر « الفترات » أو التشكيلات التاريخية ، على أنها ألوان كثرة . ذلك أن هذه الأخيرة تفلت من قبضة الذات مثلما تنبذ عن سيادة وهيمنة البنية . إذ البنية قضوية (نسبة الى القضية) ، وذات سمة

أكسيومية تقبل التعيين في مستوى جد محدد ، انها بمثابة منظومة متجانسة ، أما العبارة فهي كثرة تخترق المستويات و« تعبر ميدان بنيات ووحدات ممكنة ، وتظهرها بمضامين محسوسة وعيانية ، في الزمان والمكان »⁽²⁰⁾ . والذات جمالية Phrasique أو جدلية ، تطبعها سمة ضمير المتكلم الذي يستهل الخطاب ، أما العبارة ، فهي دالة أصلية مجهولة الهوية ، لا تبقى على الذات الا كضمير غائب ، وكدالة مشتقة .

تتعارض الحفريات وتقنيتين أساسيتين تستخدمان حتى الآن من طرف « الوثائقيين » : الصورة والتأويل . وغالباً ما ينتقل الوثائقيون من هذه التقنية الى تلك أو العكس ، ويعتمدونهما معاً في ذات الوقت . يستنبطون تارة من الجملة قضية منطقية تفصح ، في رأيهم افصاحاً جلياً عن معناها : وهم بذلك يتجاوزون « المكتوب » بحثاً عن الصورة المعقولة ، القابلة حتماً لأن تكتب كتابة رمزية ، إلا أنها كتابة تنتمي الى نظام آخر غير نظام الكتابة . ويلجؤون طوراً الى العكس ، حيث يتجاوزون الجملة بحثاً عن جملة أخرى تحيل اليها الأوليخ خفية ، مضاعفين بذلك ما هو مكتوب كتابة ظاهرة ، بكتابة أخرى باطنة تمثل بالنسبة للأولى ، على الأرجح ، معناها المتواري ، إلا أنها لا تكتب ، مع ذلك ، ذات الشيء ، ولا تحمل ذات المضمون . ويشير هذان الموقفان المتعارضان ، على الأصح ، الى قطبين يتأرجح بينهما التأويل والصورة (نلاحظ هذا ، على سبيل المثال ، في تردد التحليل النفسي بين فرضية وظيفية - صورية ، الفرضية الموضوعية ذات « الكتابة المزدوجة ») . أحدهما يخرج الى واضحة النهار ما تقوله الجملة ضمناً دون أن تفصح عنه صراحة . أما الثاني ، فيسعى الى كشف ما لم تقله . من هنا كان ميل المنطق الى التأكيد على ضرورة التمييز بين قضيتين ، مثلاً ، داخل نفس الجملة الواحدة ، وميل مناهج التأويل الى التأكيد على أن الجملة تعاني من فجوات وثغرات ينبغي ملؤها . يبدو من الصعوبة بمكان اذن ، من زاوية النظر المنهجية ، الوقوف عند مجرد ما قيل فعلاً ، أو عند مجرد كتابة ما قيل . فحتى اللسانيات ، والتي ليست وحداتها ، على الاطلاق ، من نفس مستوى ما قيل ، لا تفعل ذلك ، أي لا تقف عند مجرد كتابة ما قيل .

أما فوكو فيحمل لواء مشروع مخالف أتم الاختلاف : الاكتفاء بمجرد كتابة ما

(20) حفريات المعرفة . ص 115 ، 259 - 266 .

قبل والوقوف عندها كوضعية للقول أو العبارة إذ « لا تسعى الحفريات الى الاحاطة بالانجازات اللفظية بغية اكتشاف عنصر خفي أو معنى خفي يختبئ فيها أو يرى النور خلصة خلف سطحها البادي الظاهر، ورغم ذلك ، فان العبارة لا تعطي أبداً للرؤية المباشرة ، ولا تتجلى بذات الكيفية التي تتجلى بها البنية النحوية أو المنطقية (حتى في الوقت الذي لا تكون فيه هذه الأخيرة واضحة تمام الوضوح ، وحتى حينما يكون من الصعب ابرازها أو كشفها) . وعليه ، فان العبارة لا مرئية ولا مخفية في الوقت ذاته»⁽²¹⁾. ويؤكد فوكو في صفحات هامة ، أن أية عبارة لا يكون وجودها خفياً ، ما دامت تتعلق بما يقال فعلاً ، وحتى الثغرات والنقائص التي تبدو عليها ، لا ينبغي اعتبارها دلالات متوارية ، فهي مجرد مؤشر الى حضورها في فضاء تناثر وتبعثر ، يعد بالنسبة لها « صنفاً » تنتمي اليه . غير أنه اذا كان يصعب ، على العكس ، الوقوف عند تلك الكتابة والتي لا تتعدى مستوى ما قيل ، فلأن العبارة لا تدرك مباشرة ، فهي ملتبسة دوماً بالجمل والقضايا ، مما يتطلب كشف « دعامتها » وصلفها ، بل تشكيلها وابتكارها. ينبغي خلق الفضاء الثلاثي لتلك الدعامة و ابرازه بجلاء ، ولا يمكن للعبارة أن تصبح مجرد كتابة لما قيل الا ضمن كثرة يلزم انشاؤها . عندئذ ، وعندئذ فقط ، تطرح مسألة معرفة ما اذا كان التأويل والصورة لا يفترضان مسبقاً تلك الكتابة لمجرد ما قيل ، كشرط مسبق لهما . أو ليست ، بالفعل ، كتابة العبارة (العبارة كمكتوب) هي التي ستغدو في بعض الأحوال مطبنة بكتابة أخرى ومضاعفة بها ، أو تبرز ثانية في قضية ؟ أي تسجيل ، أي تدوين الا ويحيلان الى انخراط العبارة ضمن تشكيلتها الخطابية : أي الى أثريات العبارة وليس الى الوثيقة . « لكي تحدد اللغة موضوع دراسة ، ويتم تحليل مستوياتها المختلفة والمتميزة ، لا بد من أن يكون ثمة « معطى عباري » متحدد دوماً ولا متناه : فتحليل اللغة ، تحليل ينصب دائماً على مجموعة أقوال ونصوص ، كما أن تأويل المعاني التي تنطوي عليها ، يستند الى عدد معين من الجمل ، والتحليل المنطقي لمنظومة ما ، ينطلق من اعادة كتابة مجموعة محددة من القضايا ، في لغة صورية »⁽²²⁾.

(21) حفريات المعرفة. ص 143. يقوم تاريخ الفلسفة ، مثلاً ، كما يتصوره « غيرو » Gueroult على الوقوف عند هذا المكتوب وحده ، والذي هو لا مرئي وغير خفي في ذات الوقت ، دونما ميل الى التأسيس أو التأويل.

(22) حفريات المعرفة. ص 146.

هذا هو محصل المنهج العياني . نحن مضطرون الى الانطلاق من الألفاظ والجمل والقضايا . إلا أننا ، مع ذلك ، نكون في حاجة الى تنظيمها ضمن مجموع معين ، يتغير تبعاً للمشكل المطروح . وقد سبق للمدرسة « التوزيعية » مع « بلومفيلد » Bloomfield و« هاريس » Harris ، أن جعلت من هذا الشرط مطلباً . إلا أن أصالة فوكو ، تكمن ، مع هذا ، في الكيفية التي حاد بها ، من جانبه ، المتون والمجاميع : انه لا يحددها تبعاً لتواترات أو ثوابت لسانية ، أو عن طريق الصفات الشخصية لأولئك الذين يتكلمون أو يكتبون (مفكرون عظام ، رجال دولة مشهورون ..) . وقد كان « ايوالد » F.Ewald على صواب حينما ذهب إلى أن المجاميع والمتون لدى فوكو « خطابات بلا مرجع » ، وإن الوثائقي غالباً ما يتحاشى الاستشهاد بالأسماء اللامعة⁽²³⁾ . ذلك أنه لا ينتقي الألفاظ والجمل والقضايا الأساسية انطلاقاً من البنية ولا انطلاقاً من ذات - مؤلف تكون قد صدرت عنه ، بل من مجرد الوظيفة التي تضطلع بها داخل مجموع : كنظام الحجر في مستشفيات الأمراض العقلية أو الحجز في السجون ، أو القوانين التأديبية بالنسبة للجيش أو المدرسة . ولو أكدنا على مسألة المقاييس التي يعتمدها فوكو ، لما حصلنا على الجواب الشافي والقاطع الا في المؤلفات التي ظهرت بعد « الحفريات » : تختار الألفاظ والجمل والقضايا المتضمنة في المتون والمجاميع ، بين البؤر المنتشرة للسلطة (والمقاومة) التي يخفيها هذا المشكل أو ذاك . مثال ذلك ، بخصوص عبارات « الجنس » في القرن التاسع عشر ، سيتم البحث عن الألفاظ والجمل التي تتبادل حول كرسى الاعتراف ، والقضايا الواردة في الكتب المتخصصة في ايجاز ما يتعلق بمحاسبة النفوس ، وسيدخل في الحساب أيضاً باقي البؤر ، كالمدرسة ومؤسسات الولادة والزواج ..⁽²⁴⁾ هوذا المقياس الذي اعتمد عملياً في كتاب « الحفريات » ، رغم أن تنظيره جاء فيما بعد . عندئذ ، بمجرد ما يتكون المجموع (والذي لا يفترض شيئاً ما حول العبارة) يصير بالامكان تحديد الكيفية التي تلتئم بها اللغة في هذا المجموع

François Ewald, «Anatomie et Corp politiques» critique N° 343. Decembre 1975, 1229 – 1230. (23)

(24) أنظر إرادة المعرفة ، الفصل الاول من الباب الثاني « التحريض على الخطأ » ، الحقيقة أن المقياس لم يدرس في حد ذاته الا في كتاب « الحراسة والعقاب » . لكنه اعتمد قبل ذلك ، دون أن يعد هذا مصادرة على المطلوب .

و« تتجمع » ، ذلك هو « الوجود المادي للغة » الذي تمحور حوله كتاب « الكلمات والأشياء » ، هو أيضاً « وجود اللغة » الذي قالت به « الحفريات » والذي هو وجود يتغير تبعاً للمجموعات⁽²⁵⁾. ذلك هو لما « يقال » كبناء للمجهول ، كهمس مجهول الهوية ، يأخذ هذا المظهر أو ذاك ، تبعاً للمجموع الذي ينتمي إليه .

بالمستطاع إذن ، أن نستنتج من الألفاظ والجمل والقضايا ، عبارات قائمة الذات ومتميزة عنها . ذلك أن العبارات ، ليست ألفاظاً أو جملاً ، ولا حتى قضايا ، بل هي تشكيلات ، لا نرى النور الا ضمن مجموعها ، عندما يصيب ذوات الجملة وموضوعات القضية ومدلولات اللفظ تغير في طبيعتها يجعلها تأخذ مكاناً داخل المساحة « يقال » : داخل خطاب مجهول الهوية ، فتتوزع وتتناثر في سمك اللغة . ومن المفارقات الغريبة التي تتردد في كتابات فوكو ، أن اللغة لا تتنظم في مجموع الا لتصبح وسطاً تتوزع فيه العبارات وتتناثر ، أي قاعدة « تشابه » متناثر بطبعه . والملاحظ أن هذا المنهج مثلما نجده مطبقاً في مؤلفات فوكو كلها ، وبدرجات تفسير متباينة ، لعل جانب كبير من الدقة .

حينما ألف « غوغول » رائعته التي محورها كتابة النفوس الميتة ، أوضح أن روايته قصيدة شعرية ، وأبرز الجوانب التي على الرواية أن تكون فيها قصيدة . ومن الممكن جداً ألا يكون فوكو ، قدم لنا ، في حفرياته خطاباً في المنهج ، أكثر مما نظم هذا المؤلف في شكل قصيدة ، واصلًا بذلك الى النقطة التي تصبح فيها الفلسفة بالضرورة شعراً ، شعراً بليغاً لما قيل وكذلك شعراً للامعنى ، أكثر مما لو كانت شعراً للمعاني الأعمق والأكثر توارياً . يستطيع فوكو ، من جهة ، التصريح ، بأنه لم يكتب أبداً سوى أوهام وخيالات : فالعبارات ، كما لاحظنا ، تشبه الأحلام ، وكل شيء يتبدل وينقلب من حال الى حال ، كما هو الأمر في آلة المشاكل التي تجعل الأشياء الصغيرة الملونة الموجودة داخلها تتحرك فتولد رسوماً مختلفة الأشكال والألوان ، كل شيء يتغير تبعاً للمجموع وللمنحرف المرسوم . كما يستطيع ، من جهة ثانية ، أن يؤكد بأنه لم يكتب أبداً إلا فيما هو واقعي ، وبما هو واقعي ، ذلك أن كل ما في العبارة واقعي ، وكل واقعية ، واقعية جلية .

(25) حفريات المعرفة . ص 145 - 148.

ثمة عدد من ألوان الكثرة . ليس المقصود مجرد القسمة الثنائية الشهيرة التي تميز أنواع الكثرة الى كثرة خطابية وكثرة غير خطابية ، بل وحتى الأنواع التي توجد داخل الكثرة الخطابية كسائر أصناف العبارات أو تشكيلاتنا ، والتي تظل قائمتها مفتوحة على الدوام ، تتغير مع كل فترة . كما تتأثر أنواع العبارات ببعض « العتبات » : قد يخترق صنف واحد منها ، عدة أنواع ، كما أن نفس النوع الواحد ، قد يطبع عدة أصناف . يتضمن العلم ، مثلاً ، عدة عتبات ، بعد أن تجتازها العبارات ، تبلغ « عتبة التنظير الاستمولوجي » و« عتبة العلمية » أو حتى « عتبة الصورة » . لكن ، لا علم يمتص ، على الإطلاق ، صنفاً ما أو تشكيلة معينة ، عرف نشأته داخلها : فوضع الطب العقلي وطموحه العلميان ، لا يلغيان النصوص القانونية والتعابير الأدبية والتأملات الفلسفية والقرارات السياسية والآراء العامة التي تعد جزءاً لا يتجزأ من تشكيلة الطب العقلي الخطابية⁽²⁶⁾ . يضاف الى هذا أن لا علم يوجه التشكيلة ويحكمها وينظم أو يصورن بعض مناطقها ، مع احتمال تلقي وظيفة ايديولوجية منها ، نرتكب خطأ شنيعاً إذا ما نحن اعتقدنا أنها مجرد انعكاس لعدم اكتمال علمي . وقصارى القول ، أي علم ، يجد مكانه داخل ميدان ما من ميادين المعرفة ، ولا يمتص هذا الأخير ، داخل تشكيلة ، تعد هي نفسها موضوع معرفة ، موضوع علم . ليست المعرفة Savoir علماً ولا حتى معرفة اختبارية تجري بين ذات وموضوع Connaissance ، بل موضوعها ألوان الكثرة الآنف تحديدها ، أو على الأصح ، الكثرة الدقيقة التي تصنفها المعرفة ذاتها ، كما تصنف معها نقطتها الفردية ومواضعها ووظائفها . « فالممارسة الخطابية ، لا تطابق الانبناء العلمي الذي قد تفسح له المجال ، كما أن المعرفة التي تنشئها تلك الممارسة ، لا تعد تباشير أولى خشنة أو شكلاً ناقصاً لعلم مكتمل النشأة »⁽²⁷⁾ . الا أننا نفهم مع ذلك ، كيف أن بعض ألوان الكثرة ، وبعض التشكيلات لا تقود المعرفة التي تخالطها نحو عتبات استمولوجية . بل تقودها في اتجاهات أخرى ونحورعتبات مختلفة أتم الاختلاف . لا نريد القول من هذا أن بعض الأصناف « غير قادرة » أن تغدو علماً ، في غياب كل اعادة ترتيب أو أي تحول حقيقي ممكن ، فحسب (مثلما كان الشأن بالنسبة لما سبق

(26) حفريات المعرفة . ص 234.

(27) حفريات المعرفة ، ص 240.

الطب العقلي في القرنين السابع عشر والثامن عشر) ، بل أن تتساءل ، على الأصح ، ما اذا كانت ثمة ، على سبيل المثال ، عتبات جمالية ، تدفع معرفة ما في اتجاه غير اتجاه العلم ، وتسمح بتحديد نص أدبي أو عمل من أعمال الرسم ، داخل التشكيلات الخطابية التي تنتمي اليها . بل ما اذا كانت ثمة عتبات أخلاقية أو سياسية : بأن نبرز كيف أن المحظورات والاقصاءات والحدود والحريات والخروقات «مربطة بممارسة خطابية معينة» ، ولها صلة بميادين غير خطابية تستطيع ، الى حد ما ، تقريبها من عتبة ثورية⁽²⁸⁾ . على هذا النحو تتبلور قصيدة - الحفريات في كل سجلات الكثرة ، بل وفي كتابة مجرد ما قيل أيضاً في علاقته بالأحداث والمؤسسات وسائر الممارسات الأخرى . وليس أساس هذا التبلور التغلب على ثنائية كانت مؤلفات بشلار ما تزال ترزح تحت ثقلها ، ألا وهي ثنائية العلم والشعر ، ليس الحصول على أداة تسمح بالمعالجة العلمية للنصوص الأدبية بل هو اكتشاف تلك التربة المجهولة التي يمكن لكل شكل أدبي أو أية قضية عملية أو أية جملة عادية أو أي كلام لا معنى له يتلفظ به مصاب بانفصام الشخصية أن يغدو عبارة ، وعلى قدم المساواة مع غيرها من العبارات ، دونما حاجة الى مقياس مشترك أو تكافؤ خطابي ، أو امكانية رد بعضها الى بعض . وهذه المسألة هي ما لم يستطع المناطقة والصورانيون والمؤولون بلوغها أبداً . العلم والشعر هما على قدم المساواة معرفة .

لكن ما الذي يحد صنفاً ما أو تشكيلة خطابية معينة ؟ ما السبيل الى تصور القطيعة ؟ هذه مسألة تختلف أتم الاختلاف عن مسألة العتبة . ولا يتعلق الأمر هنا مرة أخرى ، بمنهج أكسيومي لائق ، ولا حتى بمنهج بنيوي بمعنى الكلمة . ذلك أن ظهور تشكيلة مكان أخرى ، لا يتم بالضرورة في مستوى العبارات الأكثر شمولاً ولا الاتقن صورة . وحده المنهج المنظم للسلاسل ، كذلك الذي يعتمده المؤرخون اليوم ، هو الذي يسمح ببناء سلسلة بجوار نقطة مفردة ، وبالبحت عن سلاسل أخرى ، تكون امتداداً وإطالة لما تسير بها وفي وجهات أخرى ، ونحو نقط أخرى . غير أن ثمة دائماً لحظة ما ومكاناً معيناً ، تبدأ عندهما السلاسل في التشعب والانتشار والتفرع داخل فضاء جديد : وهنا تحدث القطيعة . انه منهج منظم للسلاسل ، قوامه

(28) حفريات المعرفة ، ص 251 - 255.

الفرديات والمنحنيات . ويلاحظ فوكو أن لهذا المنهج مفعولين متناقضين ، ما دام يقود المؤرخين الى اجراء قطائع شديدة الاتساع والتباعد ، بالنسبة لفترات طويلة ، بينما يؤدي بالاستملوجيين الى اكثار الانفصالات ، بين فترات قصيرة المدة أحياناً⁽²⁹⁾ . وهذا مشكل سنعود إليه على أي حال . يظل الأساس بالنسبة لفوكو ، يكمن في أن انشاء سلاسل داخل ألوان كثرة قابلة للتحديد ، يسد الباب أمام النظر الى التعاقبات من منظار متصل يكرس تصوراً معيناً لدى فلاسفة التاريخ ، يجعل من هذا الأخير معقلاً متميزاً للذات . « إن جعل التحليل التاريخي خطاباً للمتصل ، والوعي البشري ذاتاً هي مصدر كل صيرورة وممارسة : هما وجهان لنفس النظام الفكري . أنه نظام يعتبر الزمان تجميعاً كلياً للأحداث ، والثورات مظاهر لبقطة الوعي »⁽³⁰⁾ .

والى أولئك الذين ما زالوا يتمسكون بتاريخ كلي وشامل ، والذين يعترضون على عدم دقة مفهوم « التحول » ، لا بد لنا من التذكير بأن الحيرة والارتباك الذي يقع فيه المؤرخون عندما يتعلق الأمر بتفسير لماذا ظهرت الرأسمالية في هذا المكان بعينه وتلك اللحظة بالذات ، بينما توفرت شروط وعوامل ظهورها في أماكن ولحظات أخرى ، فلم تظهر . كل هذا يقتضي ويتطلب « اصفاء صفة الاشكال » على السلاسل وطرح أسئلة ومشاكل عليها . وسواء كانت التشكيلات والأصناف ألوان الكثرة ، خطافية أو غير خطافية ، فانها تظل تاريخية . انها ليست مجرد عناصر متعايشة ومتساكنة ، بل لا تنفصل عما « يفرضه عليها الزمان من اتجاهات تنتهي بها الى التفرع والتشعب » ، وفي الوقت الذي ترى فيه النور تشكيلة جديدة ، وتظهر معها قواعد وسلاسل جديدة ، لا يحدث ذلك فجأة ، ولا يتخذ مظهر انبثاق جملة معينة أو ابتكار ما ، بل يتخذ صورة « لبنات » وبقايا ، وانزياحات ، وإعادة توظيف لعناصر قديمة أثبتت صلاحيتها ، واستمراريتها في ظل القواعد الجديدة . ورغم ما قد يلاحظ من تناظر أو تماثل بين التشكيلات ، فان هذا لا يقوم مبرراً لاعتبار احداها أصلاً أو نموذجاً لسائر التشكيلات الأخرى الباقية . لذا فان نظرية القطيعة تعتبر هنا ركناً أساسياً بالنسبة

(29) حفريات المعرفة ، ص 15 - 16 (حول المنهج المنظم للسلاسل في التاريخ ، أنظر : Braudel, Ecrits sur L'histoire, Flammarion).

(30) حفريات المعرفة ، ص 22.

للمنظومة⁽³¹⁾. لا بد من ملاحقة السلاسل ، واختراق المستويات واجتياز العتبات وعدم الوقوف عند سير الظواهر وتلاحق العبارات ، في اتجاه البعد الأفقي أو العمودي ، بل النظر إليها من منظار عرضاني أو منحرف متحول ، ضمنه يتحرك الوثائقي - الحفري . وفي هذا الصدد ، قد ينطبق الحكم الذي أطلقه « بوليز » Boulez على العالم المطلقف عند « ويبرن » Webern ، على فوكو (وأسلوبه) : « لقد أبدع عالماً جديداً يمكن أن نطلق عليه ، بعداً منحرفاً ، وهو ضرب من اعادة توزيع النقط والمجموعات والأشكال ، لا توزيعاً على صعيد مستو ، بل داخل فضاء »⁽³²⁾.

(31) ثمة مشكلان ، أحدهما عملي يكمن في معرفة أين نضع القطيعة بالنسبة لحالة معينة . والثاني نظري ، يتعلق به الأول ، ويكمن في تحديد مفهوم القطيعة ذاته (وفي هذا الصدد ، لا بد من مقارنة المفهوم البنيوي الانوسيري بالمفهوم المنظم للسلاسل لدى فوكو) .

Boulez Relevés d'APPRENTI, Ed. de Seuil, 372.

(32)

خرائطي جديد « الحراسة والعقاب »

لم يتعامل فوكو ، قط ، مع الكتابة ، على أنها هدف أو غاية . وهذا ما يجعله في مصاف كبار الكتاب ، وما يجعل الفرحة عظيمة والابتسامة جلية أكثر فأكثر فيما يكتبه . كوميديا الـهية للعقوبات : ومن حق أي مرء أن يفتن ويسحر الى حد الموت من الضحك أمام هذا القدر الهائل من الابتكارات الشاذة ، وذلك العدد العديد من الخطابات الوقحة ، والفظاعات المرعبة . فمن الآلات المانعة من الاستمناء بالنسبة للأطفال ، حتى آليات الحبس والسجن بالنسبة للبالغين ، تنبسط سلسلة يكاملها مثيرة لضحك مباغت لن يحول دون استمراره سوى الخجل أو المعاناة أو الموت . نادراً ما يضحك الجلادون ، أو أنه ضحك ليس من طينة الضحك ، أو ليس هو نفس الضحك . لقد سبق لـ « فاليس » J.Vallès أن التمس في الرعب والفظاعة ، بهجة وسروراً ، خاصين بالثوريين ، يقابلان بهجة الجلادين الفظيعة والمهولة . ويكفي للكراهية أن تكون حية بالقدر اللازم ، كي يصير بالامكان جني شيء ما منها ، كالفرحة الكبرى ، لا الفرحة الممزوجة بالغضب ، لا فرحة الكراهية ، بل فرحة الرغبة في تحطيم ما يشوه الحياة . كتاب فوكو مفعم بالفرحة الممزوجة بروعة الأسلوب وسياسة المضمون . كتاب موزون وموقع بأوصاف شنيعة رتبت بشغف :

كالمحنة الكبرى التي تعرض لها القديس داميان Damien هو ومريدوه ، المدينة المصابة بوباء الطاعون والحصار الذي ضرب عليها ، وطابور المحكومين بالأشغال الشاقة يعبرون المدينة مكبلين بالأغلال ، يتكلمون الى المارة ، ثم من جهة أخرى ، آلة العزل الجديدة : السجن ، عربة السُجناء ، والتي تعبر عن « وعي » جديد بفن العقاب . لقد تفتن فوكو دائماً في تشكيل لوحات رائعة يرسمها بتحليله . التحليل هنا ، تحليل ميكروفيزيائي أكثر فأكثر ، واللوحات فيزيائية أكثر فأكثر ، توضح « آثار » التحليل ، لا بالمعنى العلي والسببي ، بل بالمعنى البصري ، الضوئي للون : من الأحمر القاني الذي يصور التعذيب والتنكيل حتى الرمادي القاتم الذي يصور السجن . التحليل واللوحة يسيران جنباً الى جنب ويتميان الى نفس المستوى ، ميكروفيزيائية السلطة والتسخير السياسي للجسد . لوحات مزخرفة بالألوان على خارطة ملمتية . بالامكان قراءة كتاب فوكو هذا على أنه استمرار لكتبه السابقة ، وعلى أنه كذلك يسجل بالنسبة لها تقدماً هاماً .

إن ما ميز اليسارية ، بكيفية واضحة أو حتى غامضة ، من الناحية النظرية ، طرحها لمشكل السلطة من جديد موضع نقاش ، وهو طرح موجه ضد الماركسية ، وكذا ضد المفاهيم البرجوازية للسلطة ، ومن الناحية العملية ، خوضها لشكل من أشكال الصراع المحلية النوعية ، التي لم يعد مصدر وحدتها الضرورية وعلاقاتها يكمن في عملية تجميع أو مركزية ، بل في ما أسماه « غطاري » Guattari بالعرضانية . وقد كان هذان الجانبان ، النظري والعملي ، مرتبطين فيما بينهما أوثق ارتباط . غير أن اليسارية ما انفكت تحتفظ ببعض الأفكار الجريئة من الماركسية وتحافظ عليها ، فتتقمصها من جديد وتبعثها محيية تجميعات ترتبط مجدداً بالممارسة القديمة ، بما في ذلك الممارسة الستالينية . وربما زاولت « مجموعة الاخبار عن السجنون » (G.I.P) ما بين سنتي 1971 و1973 ومارست نشاطها ، بتحريض من فوكو و« ديفير » Defert ، لكي تتحاشى مزالق اليسارية ، عن طريق تكريس نوع من الربط الفريد بين صراع السجنون وباقي ألوان الصراع الأخرى . وعندما قرر فوكو سنة 1975 ، أن ينشر آراءه النظرية في المسألة ، كان في رأينا أول من ابتكر ذلك المفهوم الجديد للسلطة ، والذي كان ضالة الجميع ، الكل في بحث عنه دونما معرفة بالسبيل المؤدي الى اكتشافه أو حتى التعبير عنه .

وهذا بالضبط ما يحققه كتاب « الحراسة والعقاب » ، رغم أن فوكو لا يفعل ذلك إلا في بضع صفحات في مطلع الكتاب ، بضع صفحات لا أكثر ، لأنه اعتمد فيه منهجاً يختلف تمام الاختلاف عن منهج « الأطروحات » . فهو يكتفي بالدعوة الى التخلي عن عدد معين من المسلمات التي طبعت الموقف التقليدي لليسار⁽¹⁾ . علينا أن نتظر ظهور كتاب ارادة المعرفة الذي يتضمن عرضاً مفصلاً أكثر .

من تلك المسلمات ، مسمة الملكية ، والتي مفادها أن السلطة « في ملك » طبقة ، وملكيته لها أساسها الغلبة . يؤكد فوكو ، في رده ، أن السلطة لا تمارس نفسها بهذا النحو ، ولا انطلاقاً من ذلك : فهي استراتيجية أكثر منها ملكية ، ولا ترجع آثارها ومفاعيلها الى تملك ما ، « بل تعود الى تدابير وحيل ووسائل وتقنيات وأعمال » ، « فهي تمارس أكثر مما تملك ، ليست حقاً تحتفظ به لنفسها الطبقة السائدة وتحتكره ، بل هي مفعول مجموع مواقعها الاستراتيجية » . لا تطعن هذه النزعة الوظيفية الجديدة ، بطبيعة الأمر ، في وجود طبقات وصراعات طبقية ، بل ترسم لها لوحة مغايرة ، بمناظر طبيعية مختلفة ، وأشخاص ليسوا نفس الأشخاص ، وطرق غير تلك التي عودنا عليها التاريخ التقليدي ، بما فيه التأريخ الماركسي : « نقط مواجهة لا حصر لها ، بؤر عدم استقرار مع ما ينذر به كل واحد منها من انفجار ، صراعات ، انقلاب ، ولو مؤقتاً ، في علاقات القوى » ، دون تمثيل أو تماثل ، دون اشتراك أو ترادف ، بل بنمط فريد من الاتصال الممكن . مجمل القول ، ليست السلطة سلطة متجانسة ، بل تتحد بفرديات ونقط فريدة تمر عبرها السلطة وتختفي فيها .

مسمة انحصار موقع السلطة وتميزه . مفادها أن السلطة هي سلطة الدولة ، وأنها تتجسم في جهاز الدولة ، الى حد أن السلطات التي لا تنتمي الى الدولة ، لا تتمتع الا بانفصال مذهري عن سلطة هذه الأخيرة ، لهذا فهي أجهزة خاصة في يد الدولة . على العكس من هذا ، يؤكد فوكو أن الدولة ذاتها ، مفعول وأثر للمجموع ، ونتيجة لكثير من الدوايب والبؤر التي تجد موضعها في مستوى مختلف أتم الاختلاف عن ذلك الذي توجد فيه السلطة ، وتمثل من جهتها [أساساً لا مرئياً لها] أي

(1) الحراسة والعقاب . ص 31 - 33 .

« ميكروفيزيائية السلطة ، وليست الأجهزة الخاصة وحدها التي تجد أصلها في الدولة ، وفي الوقت ذاته طرق وممارسات تصادق عليها الدولة وتراقبها ، أو تكتفي بحمايتها أكثر من انشائها أو تأسيسها ، بل حتى القطاعات المرتبطة بوضوح بجهاز الدولة . ومن بين الأفكار الأساسية التي جاءت في كتاب الحراسة والعقاب ، أن المجتمعات الحديثة ، يمكن أن ينظر إليها على أنها مجتمعات « انضباطية » ، لكن الانضباط لا يفهم هنا كمرادفة لمؤسسة ولا حتى لجهاز ، بل هو على الأصح لون من السلطة ، أساليب وفنون تتخلل سائر أنواع الأجهزة والمؤسسات لربطها من جديد وتصل بينها وتجعلها تتضافر ممارسة نفسها بطريقة جديدة . لا ينبغي كذلك أن يفهم كمرادف لقطاعات أو دوايب خاصة تنتمي للدولة انتماء صريحاً ، كاتتماء جهاز الشرطة والسجن : « إذا كانت الشرطة ، بوصفها مؤسسة ، قد نظمت في شكل جهاز من أجهزة الدولة ، وإذا كانت قد ألحقت بمركز السيادة السياسية ، فإن نوع السلطة التي تمارسها والآليات التي تعتمد عليها في ذلك والعناصر التي تسلط عليها ، نوعية « تضطلع باشاعة النظام والانضباط داخل أدق مستويات الحقل الاجتماعي ، شاهدة بذلك على استقلالها الكبير عن الجهاز القضائي ، بل والسياسي أيضاً⁽²⁾ . فالأصح هو أن يقال ، أن السجن لا يجد أصله في « البنيات القضائية والسياسية للمجتمع » : ومن الخطأ ربطه بتطور القانون ، والقانون الجنائي على الخصوص . فالسجن بوصفه يضطلع بتنفيذ العقاب ، يتمتع هو الآخر بنوع من الاستقلال الذاتي الذي يعد شرطاً ضرورياً له ، ويقوم شاهداً بدوره على أن ثمة « هيئة تضطلع بعملية التأديب » ، وتتجاوز سلطتها سلطة جهاز الدولة نفسه ، والذي جاءت ، هي كهيئة ، لتخدمه⁽³⁾ . قصارى القول ، تتجاوب وظيفية فوكو وتلتقي مع نظرة حديثة ترى الى موقع الشيء ، بالنسبة الى الأشياء الأخرى ، ولا تعتبره موقعاً متميزاً ومصدر للسلطة ، كما لم تعد تقبل بالتحديد الدقيق لموقعها . (ها هنا مفهوم جديد للفضاء الاجتماعي ، يماثل في جذته مفهوم الأمكنة الفيزيائية والرياضية الحالية ، وهو شيء لاحظناه منذ قليل بخصوص الاتصال) . سوف يتأكد لنا أن لعبارة « للسلطة موقع » معنيان مختلفان : هي ذات موقع ، لأنها ليست على الإطلاق شمولية ، لكنها غير ذات

(2) الحراسة والعقاب . ص 215 - 217 .

(3) الحراسة والعقاب . ص 223 ، 249 ، 251 .

موقع ، وليست قابلة لأن تحصر في مكان بعينه ، لأنها منتشرة .

مسلمة التبعية ، مفادها أن السلطة المجسمة في جهاز الدولة ، تابعة لنمط انتاج ما يعد بالنسبة لها بنية تحتية . ولا شك أن بالامكان ربط كبريات النظم العقابية بأنظمة إنتاج، كما لا يمكن فصل التدابير التأديبية ، على الخصوص ، عن الضغط السكاني الذي عرفه القرن الثامن عشر ، وعن تزايد انتاج كان يسعى الى رفع مردوديته ، وائتلاف القوى ، واستثمارها فيما هو نافع . لكن من الصعب النظر الى كل ذلك على أن الاقتصاد هو الذي يلعب الدور المحدد ، « في نهاية المطاف » ، حتى ولو تصورنا البنية الفوقية مستقلة نوعياً وتمتع بالقدرة على الفعل أو رد الفعل . فالإقتصاد بأكمله ، كالمعمل مثلاً أو المصنع ، هو الذي يفترض آليات السلطة ، والتي هي آليات تفعل فعلها في الأجساد والنفوس من الداخل ، تتخلل الحقل الاقتصادي وقوى الانتاج وعلاقات الإنتاج . « ليست علاقات السلطة في موقع براني بالنسبة لباقي أنواع العلاقات . . . ولا تحتل موقع بنية عليا . . . بل توجد حيثما تلعب مباشرة دوراً منتجاً »⁽⁴⁾ . وبدل الهرمية التي ما انفكت تطبع التصور الماركسي ، يطرح التحليل الوظيفي الدقيق نوعاً من المحايطة أو المثلث الثاوي ، حيث تشكل بؤر السلطة والتقنيات التأديبية عدداً من القطاعات المترابط بعضها ببعض والتي يمر منها أفراد مجموعة ما أو يقيمون بها بأجسادهم ونفوسهم (الأسرة ، المدرسة ، الكنيسة ، المصنع ، والسجن اذا لزم الحال) . فمن سمات « السلطة » أنها ماثلة في حقلها ومحايطة له ، دون أن توحده توحيداً متعالياً ، استمرار خطها واتصاله دونما مركزة شمولية ، التصاق وتجاوز قطاعاتها دون أن تكون مجتمعة . يتعلق الأمر اذن بفضاء سلاسل⁽⁵⁾ .

مسلمة الجوهر أو الاعراض ، مفادها أن للسلطة جوهرًا كما أنها عرض يظهر على أولئك الذين يملكون زمامها (الغالبون) من خلال تمييزهم عن أولئك الذين تمارس عليهم تلك السلطة (أي المغلوبون) . خلافاً لهذا ، يؤكد فوكو ان ليس للسلطة جوهر ، بل هي اجرائية . ليست عرضاً ، بل انها علاقة : وعلاقة السلطة هي

(4) إرادة المعرفة ، ص 124 .

(5) الحراسة والمقاب . ص 148 (بما لا شك فيه أن التصور الهرمي باق ، انما بوظيفة منتشرة تنوزع على كل سطوحه) .

مجموع علاقات القوى التي لا تخترق القوى الغالبة أكثر من اختراقها للقوى المغلوبة ، هذه وتلك تشكلا معاً فرديتين . « تحاصر السلطة [المغلوبين] وتخترقهم مركزة اليهم بنفس الكيفية التي يرتكزون هم بدورهم الى التأثير والسطوة اللذين تمارسهما عليهم في صراعهم ضدها . » وسيؤكد فوكو من خلال تحليله للأوامر الاستبدادية بالحبس أو النفي والتي كان يصدرها الملوك ، أن « تعسف السلطان » تعسف لا يتجه من أعلى الى أسفل ، كصفة لسلطته المتعالية ، بل هو استجابة لطلب ، يتقدم به اليه أبسط الناس والآباء والجيران والزلاء الذين يرغبون في حبس أحد مثيري الفتن التافهين أو المحرضين على الشغب ، ملتجئين بذلك معونة الملك المستبد ، كما لو كانوا يلتمسون معونة « مصلحة عمومية » قائمة ، قادرة على فض النزاعات العائلية والزوجية والطرقية والمهنية⁽⁶⁾ . لذا فان الأمر الاستبدادي بالحبس أو النفي ، يبدو هنا كشكل أولي أو صورة بدائية لما نسميه حالياً في الطب العقلي « الحجر الارادي » . ذلك أن علاقة السلطة ، بدلاً من أن تمارس نفسها داخل دائرة عامة أو خاصة ، تتغلغل في كل جانب ، حيثما توجد فرديات مهما كانت بسيطة ومتناهية في الصغر ، حيث توجد علاقات قوى ، مثل « الشجارات الناجمة بين الجيران ، نزاعات الآباء وأبنائهم والخلافات الزوجية ، والافراط في الشراب والدعارة ، المشاجرات في الأماكن العمومية ، وكذا الاهواء الممارسة في السر » .

مسئلة أنماط التأثير ، مفادها أن السلطة تتصرف بعنف أو تمارس نفسها كإيديولوجية ، تارة تقمع ، وأخرى تموه أو تخدع وتوهم ، تارة تتقمص زي الشرطة ، وتارة ثانية تتخذ شكل دعاية . نحن هنا من جديد أمام تناوب في غير محله ولا يفي بالغرض (نلاحظ ذلك بوضوح بخصوص مؤتمر حزب سياسي ما : فقد يحدث أن يعم العنف قاعة المؤتمر أو الشارع ، ويحدث دوماً أن تطفئ الايديولوجيا على ما يقال في المنصة ، لكن القضايا التنظيمية ، تنظيم السلطة ، يتم البث فيها جانباً ، في القاعة المجاورة) . فالسلطة لا تمارس نفسها كإيديولوجية ، حتى عندما تسلط على النفوس ، لا تلجأ بالضرورة الى العنف ، لا تقمع في الوقت الذي تسلط فيه على الأجساد . بل الصحيح هو أن العنف مظهر أو أثر للقوة المسلطة على شيء ما ،

M.Foucault. «La vie des hommes Infames» , les Cahiers du chemin, 1977.

(6)

موضوعاً كان أو كائناً . وليست تعبيراً عن علاقة السلطة أو مظهر لعلاقة القوة بالقوة ، « علاقة فعل بفعل »⁽⁷⁾ . علاقة القوى ، وظيفة من نوع « الحث ، الأحداث ، الترتيب . . . » . وبالنسبة للمجتمعات التأديبية يمكن القول أنها : التوزيع والتصنيف في سلاسل والتنظيم والتقنين : والقائمة قد تطول الى ما لا حد له ، كما أنها تتغير بحسب الحالات . فالسلطة « تنتج الواقع » قبل أن تقمع . كما تنتج الحقيقة قبل أن تضفي عليها رداء ايديولوجيا ، قبل أن تجرد أو تموه⁽⁸⁾ . وكتاب « ارادة المعرفة » هو الذي سيبرز فيه فوكو بوضوح ، انطلاقاً من مثال متميز هو « الجنس » ، كيف أن باستطاعتنا التأكد من وجود قمع جنسي يفعل فعله في اللغة لو وقفنا عند الكلمات والجمل ، وهو شيء لا تتمكن منه لو استخرجنا العبارات الشائعة وعلى الخصوص اجراءات الاعتراف التي تمارس في الكنيسة والمدرسة والمستشفى والتي تبحث في آن واحد في واقع الجنس ، وفي حقيقته ، سيبرز كيف أن القمع والايديولوجيا لا يفسران شيئاً ، بل يفترضان تنظيماً أو « تجهيزاً » ضمنه يعلن فعلهما ، وليس العكس . لا يعني هذا أن فوكو يجهل كل شيء عن القمع والايديولوجيا ، بل يعتبرهما في الحقيقة ، شأنه شأن نيتشه ، لا يشكلان معركة القوى ، بل ذلك الغبار أو النقع الذي تثيره سنايك الخيل في المعركة .

مسلمة الشرعية ، ومفادها أن سلطة الدولة تتجلى في القانون ، مع اعتبار هذا الأخير تارة على أنه سلم مفروض على القوى الوحشية ، وأخرى على أنه حاصل حرب أو صراع حالف النصر فيه الأقوياء . (وسواء كان هذا أو ذاك ، ينظر للقانون على أنه نهاية حتمية أو ارادية لحرب ، وبهذا فهو يقابل اللاشرعية التي تتحدد من خلاله على أنها اقضاء أو نفي للقانون ، لذا لم يتوان الثوريون عن رفع شعار شرعية أخرى تمر عبر الاستيلاء على السلطة واقامة جهاز دولة جديد) . ومن بين الافكار المحورية الأساسية في كتاب فوكو ، فكرة قوامها الاستعاضة عن التقابل غير الدقيق بين القانون واللاشرعية بتقابل أدق بين النزوعات اللاشرعية والقوانين . ذلك أن القانون دوماً ، جمع وتركيب لنزعات لا شرعية عن طريق التفريق بينها بتقنياتها

(7) نص لفوكو، ورد في : Dreyfus et Rabinow, Michel Foucault, un Parcours philosophique, Gallimard,

(8) الحراسة والمقاب . ص 196.

وتعقيدها . ويكفي الرجوع الى قانون الشركات التجارية للتأكد من أن القوانين لا تتعارض كلية واللاشرعية ، بل بعض القوانين يقنن ويدبر بصورة صريحة سبل مراوغة القوانين الأخرى . فالقانون تنظيم لنزوعات لا شرعية تنظيمياً يبيح بعضها ، يجعله ممكناً أو يقدمه امتيازاً للطبقة المسيطرة السائدة ، وتنظيم كذلك لنزعات لا شرعية أخرى يجيزها كتعويض للطبقة المسودة ، أو يجعلها تخدم مصالح هذه الأخيرة ، انه ، أخيراً ، تنظيم لتلك النزوعات التي يمنعها ويعزلها ويتخذها كموضوع أو كوسيلة من وسائل السيطرة . والتي كان أساسها ، التوزيع الجديد للنزعات اللاشرعية ، وهو توزيع لم يكن مرده أن طبيعة الخروقات القانونية بدأت تميل نحو التغير وتدور أكثر فأكثر حول الملكية بدل الأشخاص ، فقط ، بل لأن السلطات التأديبية نظمت تلك الخروقات وقتنتها بشكل جديد يفسح المجال لتحديد شكل لم يكن معهوداً من قبل ، يطلق عليه « الجنوح » ، ويسمح بتمييز جديد ويمراقبة جديدة للنزوعات اللاشرعية⁽⁹⁾ . وترجع أسباب ما عرفته الثورة الفرنسية من مقاومة ، بالتأكيد ، الى أن نزوعات لا شرعية معينة كان النظام الملكي يبيحها ويعتبرها شرعية ، أصبحت محرمة من قبل النظام الجمهوري . لكن ما تلتقي فيه الأنظمة الجمهورية والملكية الغربية ، هو كونها وسعت من حقيقة القانون وحولته الى مبدأ مقترض للسلطة ، حتى تعطي لنفسها صورة ممثل واحد للقانون : أي « أن الغطاء القانوني » ، جاء ليخفي الخارطة الاستراتيجية ويقنعها⁽¹⁰⁾ . إلا أن خارطة النزوعات اللاشرعية ، تسترسل في عملها مع ذلك تحت غطاء الشرعية . وهذا ما جعل فوكو يؤكد أن القانون ليس حالة من السلم ، ولا حتى حاصل حرب ربحها البعض : بل هو الحرب ذاتها ، والتخطيط لها بالفعل ، والقانون في هذا مثله مثل السلطة التي ليست ملكاً دائماً وقاراً للطبقة السائدة ، بل هي ممارسة فعلية لاستراتيجيتها .

(9) الحراسة والعقاب . ص 84 ، 278 . في حوار أجرته معه صحيفة Le Monde الفرنسية بتاريخ 21 - 2 - 1975 صرح فوكو قائلاً : « ليست النزعة اللاشرعية عرضاً أو نقصاً لا مرد له تقريباً . . . ويمكنني أن أقول أن القانون لم يوضع ليمنع هذا النوع من السلوك أو ذاك ، بل سن لتقنين طرق مراوغة القانون نفسه » .

(10) الحراسة والعقاب . ص 114 - 120 ، 135 . لم يقاسم فوكو قط فكرة عبادة « دولة القانون » ، فهو يرى أن المفهوم الشرعي ليس أفضل وأصح من المفهوم القمعي . بل هما مفهوم واحد للسلطة مع فرق بسيط هو أن القانون يبدو في أحدها كآثر خارجي للربط ، وكشرط داخلي لها في الثاني .
أنظر : إرادة المعرفة . ص 109 .

كما لو أن أمراً جديداً ، لم نعهده ، منذ ماركس ، برز فجأة . كما لو أن الدولة أصبحت مقطوعة الأوصال بما تعتبره قوامها . لا يكتفي فوكو بطرح ضرورة مراجعة بعض المفاهيم ، بل انه لا يقول ذلك حتى ، بل يمارسه ، مقترحاً احداثيات جديدة للممارسة . في الخفاء ، تدوي المعركة بخططها المحلية ، واستراتيجياتها الشاملة ، التي لا تسلك مع ذلك منهج الشمولية والكلية ، بل مسلك الابدال والايصال والتوحيد والوصل . يتعلق الأمر ، طبعاً ، بالسؤال ما العمل ؟ ترتب ، بكيفية ما ، عن الأهمية النظرية الذي حظيت بها الدولة كجهاز للسلطة ، المفهوم العملي لحزب قائد ، يعتبر نفسه مصدرراً للسلطة ، يسلك سبيل الاستيلاء على سلطة الدولة ، لكن وبالعكس ، هذا المفهوم التنظيمي للحزب يجد مبرره في نظرية السلطة تلك ، نظرية أخرى للصراع ، تنظيم استراتيجي جديد ، ذلك هو رهان كتاب فوكو .

كان الكتاب السابق ، هو «حفريات المعرفة» . فما الجديد الذي يحمله كتاب «الحراسة والعقاب» بالمقارنة معه ؟ لم يكن كتاب الحفريات كتاب تفكير أو منهج عام فحسب ، بل ينطوي كذلك على توجيه جديد ، كانتفاضة على الكتب السابقة ، تطوي صفحاتها . يقيم كتاب الحفريات تمييزاً بين نوعين من التشكيلات العملية ، تشكيلات «خطابية» أو عبارات ، وأخرى «غير خطابية» أو أوساط . فالطب العيادي مثلاً في نهاية القرن الثامن عشر ، تشكيلة خطابية ، لكنه يعد كذلك ، في صلته بفئات من الجماهير والسكان الذين يرتبطون بنمط مختلف من التشكيلات ، وبأوساط غير خطابية «كالمؤسسات والأحداث السياسية ، الممارسات والعمليات الاقتصادية» . وبطبيعة الحال ، هذه الأوساط تنتج عبارات هي الأخرى ، والعبارات تحدد بدورها الأوساط . الا أن التشكيلتين متغايرتان ، رغم اندماجهما : إذ العلاقة بينهما ، ليست علاقة تقابل أو تناظر أو تبعية مباشرة ، أو علاقة رمز بما يرمز اليه⁽¹¹⁾ . كان لكتاب «الحفريات» إذن ، دور نقطة التقاء ، أو همزة وصل ، ذلك أنه طرح تمييزاً قاطعاً بين شكلين ، ولما كان هدفه يتحدد بالضبط في تحديد شكل العبارات ، فقد اكتفى بالإشارة الى الشكل الآخر بكيفية سلبية معتبراً إياه «لا خطابياً» .

اما كتاب «الحراسة والعقاب» ، فينجز خطوة جديدة : لننتقل من «شيء ما»

(11) حفريات المعرفة . ص 212 - 213 .

كالسجن : انه تشكيلة وسط (وسط « اعتقال ») ، انه شكل (شكل مضمون) أو محتوى (والمضمون أو المحتوى هو السجين) . غير أن هذا الشيء أو هذا الشكل ، لا يحيلان الى « لفظ » يخصهما أو يشير اليهما ، ولا الى دال يعتبران مدلولاً له . بل يحيلان الى ألفاظ وتصورات أخرى مختلفة أتم الاختلاف ، كالجنوح أو الجانح ، تكشف عن كيفية جديدة في التعبير عن الخروقات والعقوبات ، كما تكشف عن صفة من تطبق بشأنهم هذه الأخيرة . لنطلق اذن على تشكيلة العبارات هذه شكل تعبير . ومع أن الشككين برزا معاً في وقت واحد ، في القرن الثامن عشر ، فان هذا لا يعني انهما غير متغايرتين . فالقانون الجنائي قطع شوطاً جعله يعبر عن الجرائم والعقوبات ويصوغها في اتجاه الدفاع عن المجتمع (وليس رغبة في الانتقام ، أو في تنصيب من يقوم بشأن المجتمع) : دلائل تخاطب النفس أو الفكر وتوقظ داعياً في الأفكار ترتبط من جرائم في الذهن الخروقات بالعقاب (فيتحول كل ذلك الى قانون يضبط السلوك) . أما السجن ، فهو أسلوب جديد في التأثير على الأبدان ، أفقه غير أفق القانون الجنائي : « ليس السجن ، وهو أكثر صور التأديب قسوة وخشونة ، عنصراً نابعاً من صميم النظام الجنائي كما تحدد في نهاية القرن الثامن عشر ومطلع التاسع عشر »⁽¹²⁾ . ذلك أن القانون الجنائي ، يعنيه ما يمكن قوله وشرحه في عبارات بيانية بشأن القضايا الجنائية ، فهو نظام لغة ، يصنف الخروقات ويكيفها مع القوانين ، كما يقدر العقوبات ، أي أننا أمام مجموعة من العبارات ، وأمام عتبة . أما السجن ، فيعني ، من جهته ، بما هو مرئي : فهو لا يسعى الى أن يقدم لنا رؤية للجريمة والمجرم فقط ، بل يطمع كذلك في أن يغدو هو بنفسه رؤية ، فهو نظام رؤية قبل أن يكون جدراناً بنيت على نحو معين « مكشوف الداخل ويسمح بانكشاف ما بداخله بنظرة واحدة » ، أي يتحدد كنظام رؤية وكوسط منكشف يمكن فيه للحارس أن يرى الشاذة والفائدة دون أن يرى ، أن يراقب المعتقلين باستمرار دون أن يتمكنوا هم من رؤية أي شيء (برج رئيسي في الوسط وزنانات تحيط به في جوانبه)⁽¹³⁾ . نحن أمام نظام رؤية

(12) الحراسة والعقاب . القسم الثاني ، الفصل الاول : (للاطلاع على حركة الاصلاح الجنائي وعباراتها) والفصل الثاني (للاطلاع على أسباب كون السجن لا يمت بصلة الى هذه المنظومة ولا يعتبر جزءاً لا يتجزأ منها ، بل يميل الى نماذج أخرى) .

(13) أنظر : الحراسة والعقاب ، الفصل الثالث (وصف الانكشاف الداخلي) .

ونظام لغة ، لا ينتميان الى نفس الشكل ، ولا ينتميان الى ذات التشكيلة . وتجدر الإشارة الى أن فوكو ، لم ينفك عن دراسة هذين الشكلين في مؤلفاته السابقة . وقد أطلق عليها في ميلاد العيادة ، اسم المرئي والملفوظ ، أما في كتاب تاريخ الحق ، فقد ظهر هذان الشكلان ، في صيغة تميز بين الحق مثلما يرى في المستشفى عامة ، والجنون مثلما يعرض له الطب (ولم يكن المستشفى في القرن السابع عشر هو المكان الذي يتم فيه العلاج) . وما اهتدى اليه كتاب الحفريات دون أن يتمكن بعد من الإشارة اليه وتعيينه ، إلا سلباً ، أي كحقوق وأوساط غير خطابية ، سيعرف مع كتاب الحراسة والعقاب صيغته الايجابية التي كانت هوساً يستبد بمؤلفات فوكو كلها : شكل المرئي في اختلافه عن شكل الملفوظ . فقد أدخل السواد الأعظم من الناس ، في مطلع القرن التاسع عشر في حقول رؤية ، وصاروا قابلين للرؤية ، في ذات الوقت الذي توسعت فيه العبارات الطبية لتكتسح أشياء أخرى وتعبّر عنها : (كالأصابات النسيجية والارتباطات التشريحية الفيزيولوجية :) (14).

ان ما لا شك فيه، أن للسجن ذاته، كشكل مضمون أو محتوى ، عباراته وقوانينه التنظيمية . ما لا مرأى فيه ، ان للقانون الجنائي ، كشكل تعبير ، وكعبارات مبنية للجنح ، مضامينه : قد تكون في أبسط الحالات ، غمطاً جديداً من الخروق أو الاعتداء على ملكية الغير بدل الاعتداء على الأشخاص (15). وهما كشكلين ، ما ينفكان يتبادلان بينهما التأثير والتأثر ، ويتداخلان في بعضهما البعض ، ويتنازعان مناطقهما : ما انفك القانون الجنائي يوصل الى السجن ، ويزوده بالسجناء ، أما السجن ، فما انفك يعيد انتاج الجنوح من جديد ، ويجعله « موضوعاً » ، ويحقق الأهداف التي يصوغها القانون الجنائي ، يحققها بوجه آخر (حماية المجتمع ، اصلاح السجين ، مسؤولية الأفراد في تحمل عقوبات خروقتهم ، كأفراد) (16). بالرغم من هذا كله ، فانها لا يجتمعان في شكل واحد مشترك ، ليس ثمة أي تطابق بينهما ولا أي توافق . وبخصوص هذه

(14) حفريات المعرفة . ص 214.

(15) الحراسة والعقاب . ص 77 - 80 (حول تطور الخروق وتغيرها) .

(16) الحراسة والعقاب القسم الرابع . الفصلان الأول والثاني : للوقوف على الكيفية التي يفرض السجن نفسه كمرحلة ثانية مرتبطة أوثق الارتباط بالنظام الجنائي ، من أجل « انتاج » الجنوح أو تشكيل « الجنوح كموذج » . ص 282.

النقطة ، سيطرح كتاب « الحراسة والعقاب » المشكلين اللذين لم يكن في مقدور كتاب « الحفريات » طرحهما ، نظراً لأنه ، ظل عند مستوى المعرفة وعند أولية العبارة في المعرفة . هذان المشكلان هما : من جهة أولى : هل ثمة ، بوجه عام ، علة مشتركة ، خارج الشكليات ، محايثة للحقل الاجتماعي ؟ من جهة ثانية ، كيف يؤدي انسجام الشكليات وانتظامهما وتداخلهما عمله بصورة تتلاءم مع كل وضع بعينه ؟

يطلق لفظ الشكل ، في معنيين : شكل بمعنى شكل ونظم موضوعات ما ، شكل بمعنى رتب غايات الوظائف ، وحدد لها أهدافاً . وليس وحده الذي يعتبر موضوعاً منظماً ، بل المستشفى كذلك والمدرسة والثكنة والمعمل . العقاب وظيفة مقننة وذات قواعد ، وكذا العلاج والتربية والتدريب والتشغيل . والحقيقة أن ثمة نوع من التوافق بين الشكليات رغم تعارضها وعدم قابلية رد أحدهما الى الآخر (فالعلاجات في القرن السابع عشر ، لم تكن من شأن المستشفى العام أو اختصاصه ، كما أن القانون الجنائي في القرن الثامن عشر لم يكن يعود في أمر من الأمور الى السجن أبداً) . كيف نفسر إذن ذلك التوافق المشترك بينهما ؟ ذلك أن في مستطاعنا أن نتصور موضوعات خالصة ووظائف خالصة مجردة عن الأشكال التي تتقمصها . وعندما يعرف فوكو « انكشاف الداخل انكشافاً يمكن من الاحاطة به بنظرة واحدة » ، فهو يحده تارة تحديداً ملموساً على أنه رؤية وإدراك منظم يتميز به السجن ، وطوراً يحده تحديداً مجرداً على أنه عامة ترتيب بنظم موضوع إدراك ورؤية (والسجن في هذا يشبه العمل والثكنة والمدرسة والمستشفى) ، ويشمل باقي الوظائف التعبيرية . ومن ثم لم تعد الصيغة المجردة لانكشاف الداخل هي « أن يرى المرء أي شيء دون أن يرى » ، بل أصبحت تعني فرض سلوك بعينه على كثرة من الناس بعينهم . نشير هنا فقط ، الى أن هذه الكثرة ، من المفروض فيها أن تكون منخفضة العدد ، ليتمكن حشدها في مكان محصور ، وإن فرض سلوك معين عليها ، يتم عبر توزيعها في المكان وترتيبها وتصنيفها تصنيفاً يتسلسل حسب الزمان وتنظيمها في المكان - الزمان⁽¹⁷⁾ انها قائمة لا حد لطلوها ، لكنها

(17) هذه التوضيحات ضرورية الى حد أن ارادة المعرفة سيكشف عن زوج آخر هو المادة - الوظيفة الخالصتين : عندئذ تكون الكثرة هنا كثرة كثيرة ، داخل فضاء مفتوح ، ولن تبقى الوظيفة تتمثل في فرض سلوك ما ، بل « تدبير شؤون الحياة » . ويقوم كتاب ارادة المعرفة بعقد مقارنة بين الزوجين ، ص 182 - 185 . سنعود الى هذه النقطة .

تخص بصفة دائمة موضوعات غير مشكلة وغير منظمة ووظائف غير مقننة ولا معقدة وغير واضحة الأهداف ، تخص المتغيرين المرتبطين فيما بينها أوتق ارتباط . ما الاسم الذي يصح أن نطلقه على هذا البعد اللاشكلي الجديد ؟ فوكو ، أطلق عليه ذات يوم اسمه الأدق : « المبيان » ، ويعني به « سيراً أو اشتغلاً لا يتأثر بأي عائق أو عقبة . . . ولا يرتبط بأي استخدام نوعي»⁽¹⁸⁾. أي أن المبيان ، لم يعد الوثيقة السمعية أو البصرية ، بل أصبح خارطة أو علم رسم للخرائط ، يمد شمولها ليغطي الحقل الاجتماعي كله . انه آلة مجردة تتحدد وتتضح من خلال وظائف وموضوعات لا شكلية ، لا شكل لها ، تأتي كل تمييز من حيث الشكل بين المضمون والتعبير ، وبين التشكيلية الخطابية والتشكيلية غير الخطابية . انه آلة تكاد تكون بكاء خرساء وعمياء ، رغم أنها هي التي تسمح بالرؤية وبالكلام .

وإذا كان ثمة عدد عديد من الوظائف وكذا من الموضوعات المبيانية ، فلأن كل مبيان كثرة مكانية . زمانية ، ولأن هناك من المبيانات بقدر ما عرفه التاريخ من حقول اجتماعية . وحينها يلجأ فوكو الى مفهوم المبيان ، فهو يفعل ذلك انطلاقاً من مجتمعاتنا الحديثة التي هي مجتمعات انضباطية ، تقوم فيها السلطة بالاشراف على الحقل كله : وان كان ثمة من مثال أو نموذج ، فلا نجد خيراً من « الطاعون » الذي يحاصر المدينة المصابة به حصاراً يشمل أدق نقطة فيها . غير أننا إن عدنا الى المجتمعات القديمة ، والتي هي مجتمعات سيادة ، للاحظنا أنها لم تكن تفتقد الى مبيان ، وان كان الأمر فيها يتعلق بموضوعات مختلفة ، ووظائف مغايرة : هنا أيضاً ، قوة ما تمارس نفسها على قوى أخرى ، لكن لتأخذ بدلاً من أن تنظم ، لتقسم مجموع الأموال بدلاً من أن تقطع الأجزاء ، لتفني بدلاً من أن تراقب (مثلما يحدث بالنسبة « للمصابين بالجذام والبرص »)⁽¹⁹⁾. إنه مبيان مخالف ، وآلة من نوع آخر ، أقرب الى المسرح منها الى المصنع : انها علاقات قوى مختلفة . يضاف الى هذا ، أن ثمة مبيانات مخضمة ، تعد وسطاً بين مجتمع ومجتمع : مثال ذلك ، المبيان النابليوني ، الذي تمتزج فيه الوظيفة

(18) يوضح فوكو بهذا الصدد. أن انكشاف الداخل لا يحصل على تعريفه الكافي إذا ما نحن نظرننا اليه على أنه مجرد « نظام معماري وبصري » . الحراسة والعقاب . ص 207.

(19) حول مقارنة هذين النوعين من المبيانات ، أنظر : إرادة المعرفة ، ص 178 - 179 ، وعن مقارنة الجذام بالطاعون ، أنظر : الحراسة والعقاب ، ص 197 - 201.

التأديبية بالوظيفة السياسية « عند نقطة التقاء للممارسة السلطانية والطقوسية الشعائرية للسيادة ، بالممارسة والمسترسلة للتأديب اللاحدود »⁽²⁰⁾ : ذلك أن المبيان يطبعه ، وبقوة ، عدم استقرار وعدم وضوح ، فهو ما ينفك يضم وظائف وموضوعات ضماً تنشأ عنه تحولات . ان كل مبيان ، أخيراً ، مبيان تتداخل فيه عدة مجتمعات ، وهو في صيرورة مستمرة . وهو لا يلجأ أبداً ، كي يقوم ، الى تمثيل عالم جاهز ومعطى سلفاً ، بل يقوم بانتاج نوع جديد من الواقعية ونموذجاً جديداً للحقيقة . ليس المبيان ذات التاريخ ، ولا حتى ذاتاً تطل على التاريخ وتشرف عليه ، بل هو يصنع التاريخ من خلال فك أو نقض الوقائع والدلالات السابقة ليحل محلها قدرها من نقط الانشاق والابتكار والاقتران غير المتوقعة ، وألوان اتصال بعيدة الاحتمال . فهو يضاعف التاريخ بصيرورة .

لكل مجتمع مبيانه أو مبياناته . وحرصاً من فوكو على أن يكون موضوع بحثه ، سلاسل محددة أوضح التحديد ، لم يصرف اهتمامه مباشرة الى المجتمعات المدعاة بدائية . دون أن يعني هذا أنها لا تعد في نظره ، نموذجاً مفضلاً ، أو ربما أفضل . فهي ليست مجتمعات بدون سياسة ولا تاريخ ، بل لها من التحالفات ، ما يصعب رده الى بنية قرابة أو ارجاعه الى علاقات تبادل بين جماعات تربطها أواصر نسب . تنمو التحالفات بين جماعات محلية وتشكل علاقات قوى (هبات وهبات أخرى في مقابلها) وتقود السلطة . ويكشف المبيان هنا عن اختلافه مع البنية ، باعتبار أن التحالفات تنسج شبكات مرنة وعرضانية ، متعامدة والبنية العمودية ، كما تحدد ممارسة ، طريقة ما في العمل ، أو استراتيجية تختلف عن أي تحليل تأليفي توافقي ، كما تنشئ نظاماً فيزيائياً غير قادر ، في تحول مستمر واختلال دائم ، عوض دورة تبادل مغلق (من هنا النقاش الذي دار بين ليشن وليفني ستروس ، أو الذي أثارته سوسيلولوجية الاستراتيجية مع بورديو) . لن نستنتج من هذا أن مفهوم السلطة لدى فوكو يناسب ، بصفة خاصة ، المجتمعات البدائية ، التي ليست محور حديثه ، بل نستنتج ، بالأولى ، أن المجتمعات الحديثة التي خصص كلامه عنها ، تظهر هي الأخرى عن مبيانات توضح علاقات قواها أو استراتيجياتها النوعية . والواقع أن ثمة دائماً ما يدعو الى البحث ، خلف المجموعات

(20) الحراسة والعقاب . ، ص 219.

الكبرى ، عن الأنساب البدائية أو المؤسسات الحديثة ، أو عن الروابط الدقيقة الصغرى التي لا تترتب عنها ، بل وعلى العكس ، تركيبها وتدخل في تكوينها . حينما كان « غابريل طارد » G.Tarde يركز دعائم الميكروسوسولوجيا ، أي علم اجتماع يهتم بالظواهر الدقيقة الصغرى ، لم يكن يفعل شيئاً آخر غير ذلك . لم يكن يفسر الاجتماعي بالفردى ، بل كان يقوم بتحليل المجموعات الكبرى ، من خلال تحديد الروابط والعلاقات التفاضلية ، « التقليد » كانتشار لتيار من الاعتقاد والرغبة (وكأنه يحدد كوانطاً لظواهر الاجتماعية) ، « التجديد » أو الخلق ، كتلاقي تيارين تقليديين . . . وقد كانت تلك ، روابط قوى حقيقية ، من حيث أنها تتجاوز العنف .

ما البيان ؟ انه بيان لروابط أو علاقات القوى التي تؤسس السلطة ، انطلاقاً من السمات الآنف تحليلها . « ليس نظام الانكشاف الداخلي مجرد نقطة اتصال ، أو نقطة للتبادل (الحراري) بين آلية سلطة ووظيفة ، بل هو أسلوب في تشغيل علاقات السلطة في وظيفة ، وتشغيل وظيفة في علاقات السلطة »⁽²¹⁾ . لاحظنا أن علاقات القوى أو السلطة ، علاقات ميكروفيزيائية استراتيجية ، متعددة النقط ، منتشرة ، وانها تحدد فرديات وتنشئ وظائف خالصة . والميكان أو الآلة المجردة ، خارطة لعلاقات القوى ، خارطة كثافة وشدة ، تبرز صلات أو روابط لا يمكن حصرها في مكان وموضع بعينه ، خارطة تمثل في أية لحظة في كل الأمكنة ، « أو على الأصح ، تحضر في كل علاقة تربط مكاناً بآخر »⁽²²⁾ . لا صلة لهذا ، بطبيعة الحال ، بالفكرة القبلية المتعالية ، ولا حتى بالبنية الفوقية الايديولوجية ، لا صلة له ، كذلك ، بالبنية التحتية الاقتصادية ، موصوفة بمادتها ومحددة بصورتها واستخدامها . غير أن الميكان يتصرف مع ذلك ، كعلة محايثة ، لا تقوم بتوحيد ما تحايثه ، يشمل امتدادها الحقل الاجتماعي كله . فالآلة المجردة بمثابة علة الانتظامات العيانية ، وهي التي تقوم بنسج علاقاتها ، ولا تمر هذه الأخيرة « من فوق » ، بل تخترق نسيج الانتظامات ذاتها التي تتولد عن تلك الانتظامات .

(21) الحراسة والمقاب . ص 208.

(22) ارادة المعرفة ، ص 122 . « ان وجود السلطة في كل مكان ، لا يعني أنها تشمل كل شيء ، بل أنها تأتي من كل مكان » .

ماذا تعني هنا علة محايثة ؟ إنها علة تظهر من خلال مفعولها وتخرج الى الفعل من خلال معلولها ، تندمج بهذا الأخير وتبرز فيه . أو بعبارة أفضل ، العلة المحايثة ، هي تلك العلة التي يخرجها معلولها الى الفعل ويندمج بها ويضفي عليها الاختلاف . ثمة أيضاً ، ترابط وارتباط متبادل بين العلة والمعلول ، بين الآلة المجردة والانتظامات العيانية (وهذه الأخيرة هي التي يطلق عليها ، في أغلب الأحوال ، اسم « الآليات ») . اذا كانت انمولولات تظهر الى الوجود علتها وتخرجها الى الفعل ، فلأن علاقات القوى أو السلطة كامنة ، وتوجد بالقوة ، وفي صيغة امكان ، ولا تستقر على حال ، تتلاشى مضمحلة ، جزئية ، تحدد مجرد امكانيات ، واحتمالات تفاعل ، ما دامت لم تندرج ضمن مجموع ماكروسكوبي قادر على أن يمنع شكلاً ما لمادتها المائعة ولوظيفتها المبعثرة . ومع هذا ، فان اخراج ما بالقوة الى الفعل ، اندماج ، اندماجات تدريجية ، موضعية في بداية الأمر ، ثم ما تلبث أن تصبح شمولية ، أو تميل الى الشمول ، عاملة على صف علاقات القوى في خطوط مستقيمة ، وتجميعها وجعلها متجانسة : القانون كدمج وتوفيق بين نزعات لا مشروعة . أما الآليات العيانية والمتمثلة في المدرسة والمعمل والحبس . . . فتجري عمليات دمج على مواد موصوفة (الأطفال ، العمال ، الجند) ووظائف محددة الأهداف (التربية أو غيرها) وهكذا حتى نصل الى الدولة التي تسعى الى دمج شامل ، الا اذا كانت الفوضى الشاملة⁽²³⁾ . ان اخراج ما في القوة الى الفعل ، والذي هو في ذات الوقت ادماج ، هو أيضاً تمييز وتفريق ، لا لأن العلة المتحققة والتي تظهر الى الفعل ، وحدة عليا ، بل لأن الكثرة المباشرة ، لا يمكنها ، بالعكس ، أن ترى النور وتخرج الى الفعل ، وتفاضل القوى لا يمكنه أن يندمج ، الا بضياعه في دروب متفرقة عندما يتوزع الى ثنائيات ، متبعاً خطوط اختلاف وتمايز ، لولاها يظل أي شيء متناثراً متأثر علة لم تخرج الى الفعل . ان ما يخرج الى الفعل ، لا يفعل هذا الا في شكل ازدواج أو انفصام ، بخلق أشكال متفرقة يتوزع بينها⁽²⁴⁾ . هنا اذن تظهر الثنائيات

(23) حول أنظمة الدمج ، الدولة خصوصاً ، والتي هي أنظمة لا تفسر السلطة ، بل تفترض علاقاتها مكتفية بأن تتابعها وتعطيها صفة الاستقرار ، أنظر : ارادة المعرفة ، ص 122 - 124 ، وكذا نص فوكو المنشور في Libération 30 يونيو 1984 .

(24) عن علاقات السلطة « كشروط داخلية للاختلاف والتمايز » أنظر : ارادة المعرفة ، ص 124 . أن يكون خروج ما بالقوة الى الفعل دوماً اختلاف وتفريق ، هذا ما نعر عليه لدى برغسون الذي حلله بعمق .

الكبرى، الثنائيات التصنيفية الفئوية، كالحاكمين والمحكومين، العمومي والخصوصي. بل إن ما هو أهم كذلك، أن ها هنا يفترق شكلا الترهين أو التحقق ويختلفان الى شكل تعبير وشكل مضمون، أشكال خطائية وأشكال غير خطائية، شكل ما يرى وشكل ما يعبر عنه. ذلك أن العلة المحايثة ترفض، على الأصح، في موادها، كما في وظائفها، الأشكال، تتحقق في اتجاه تمايز وافتراق أو تفرع مركزي، ينشئ، في جهة، موضوعات مرئية، ويقنن، في جهة أخرى، وظائف للتعبير. بين المرئي والعبارة، توجد فجوة أو انفصال، الا أن انفصال الأشكال هذا، يظل، برأي فوكو، الموضع الذي لا وجه لتحديدته وتعيينه في نقطة محددة، حيث يندفع المبيان غير متقمص أي شكل، ليتجسد في الاتجاهين المتفرقين حتماً والمتمايزين والمتباينين أعمق التباين. فالتنظيمات العيانية تتصدع وتنفلق من جراء الانشقاق الذي تحدثه الآلة المجردة.

هوذا الجواب اذن، عن المشكلين اللذين طرحهما كتاب «الحراسة والعقاب». فمن جهة، لا تقصي ثنائية الأشكال والتشكيلات، امكان علة مشتركة محايثة، تعمل في الخفاء. ومن جهة أخرى، لن تنفك تلك العلة المشتركة، منظوراً إليها في كل حالة على حدة، عن قياس امتزاج عناصر أو أجزاء الشكليات، وغلبة أو طغيان احداها على الآخر، رغم أنهما يظلان، كشكليات، متباينين تبايناً يتعذر معه رد أحدهما الى الآخر. وليس من المبالغ فيه، ان قلنا: أن كل تنظيم خليط يمتزج فيه ما يرى بما يعبر عنه: «ان النظام الاعتقالي، في ذات الصورة الواحدة خطابات وأشكال بناء معينة»، برامج وميكانيزمات⁽²⁵⁾. و«الحراسة والعقاب»، هو الكتاب الذي يتغلب فيه فوكو، فعلاً، على الثنائية الواضحة التي صعب على مؤلفاته السابقة التغلب عليها (وهي ثنائية كانت تميل قبل ذلك الى أن تتحول الى نظرية في الكثرة). إذا كان قوام المعرفة ربط ما يرى بما يعبر عنه، فان السلطة هي العلة المفترضة لذلك، غير أن السلطة تستلزم، بدورها، المعرفة كشعب وتفرع، بدونها لن تخرج الى الفعل. «لا وجود لعلاقة سلطة، لا ترتبط بنشأة حق المعرفة، ولا وجود لمعرفة لا تفترض علاقات سلطة، وتنشئها في الوقت

(25) الحراسة والعقاب، ص 276.

ذاته»⁽²⁶⁾. ومن الخطأ والمكابرة ، الظن أن المعرفة لا تظهر الا حيثما تبطل أو تغيب علاقات القوى . فلا وجود لنمط حقيقة لا يحيل الى نمط من السلطة ، ولا لسلطة أو علم لا يفصح عن سلطة أو لا ينطوي عليها بالفعل ، سلطة تباشر نفسها . فكل معرفة تذهب من المرثي الى ما يعبر عنه ، والعكس بالعكس ، ورغم هذا كله ، فلا وجود لشكل مشترك كلي يحكمهما ، كما لا وجود لتطابق أو تناسب تقابلي بينهما . كل ما يجمعهما ، علاقة قوى تعمل بنحو عرضاني ، كما تعثر في ثنائية الأشكال على شرط عملها الخاص ، وشرط خروجها الخاص الى الوجود والفعل . وإذا كان ثمة توافق بين الشكليين ، فانه نابع من «تلاقيهما» (شرط أن ينظر الى هذا الأخير على أنه اضطراري) . وليس العكس . «فالتلاقي» ، لا يجد مبرره الا في الضرورة الجديدة التي أنشأها ، ومن هذا القبيل ، تلاقي مراثي السجن بعبارات القانون الجنائي .

ما هذا الذي يسميه فوكو آلة ، مجردة أو محسوسة ؟ (سيتكلم عن «الآلة - السجن» بل وكذا عن الآلة - المدرسة والآلة - المستشفى ...)⁽²⁷⁾. أن الآلات العيانية المحسوسة ، هي التنظيمات والآليات ذات الشكل المزودج ، والآلة المجردة ، هي المبيان الذي لا شكل له . والآلات ، اجمالاً ، اجتماعية قبل أن تكون تقنية . أو ثمة ، على الأصح ، تكنولوجية بشرية ، قبل أن تكون ثمة تكنولوجية مادية . ولا شك أن هذه الأخيرة تنشر آثارها على صعيد الحقل الاجتماعي كله ، غير أنها كي تكون هي ذاتها ، كتكنولوجية ، ممكنة ، لابد وأن تكون الأدوات والآلات المادية قد انتقيت من قبل المبيان ، وتتقلدها آليات . وغالباً ما صادف المؤرخون هذا الوضع : فالأسلحة التي كان يتقلدها الجنود الشكاة في اليونان القديمة ، تعد من عتاد الكتيبة ، ركاب الفارس منتقى من قبل مبيان الاقطاعية ، قضيب الحفر والمجرفة والمحراث ، ليست تقدماً خطياً متصلاً ، بل تحيل تباعاً الى آلات جماعية تتنوع بتنوع كثافة السكان وزمن اراحة الأرض⁽²⁸⁾. ويؤكد فوكو ، بهذا الصدد ، أن البندقية لا

(26) الحراسة والمعاقب ، ص 32.

(27) أنظر : الحراسة والمعاقب . ص 237.

(28) تعد هذه النقطة من بين النقط التي يلتقي فيها فوكو مع المؤرخين المعاصرين : بخصوص المجراف وغيره . . . يقول بروديل Braudel «الأداة نتاج وليست علة»

= (Civilisation matérielle et Capitalisme, I, 128.

وجود لها كأداة [حرب] الا ضمن « مجموع آليات لم تعد يستند مبدؤها الى الكتلة المتحركة أو الثابتة ، بل الى هندسة قطع قابلة لأن تفكك ويعاد تركيبها »⁽²⁹⁾. يعني هذا ، إذن ، أن التكنولوجيا الاجتماعية قبل أن تكون تقنية . « بجانب أفران الفحم الحجري الكبرى ، أو آلات النجار ، كان اختراع البناءات المنكشفة من الداخل شيئاً تافهاً ، غير أنه من الجور والاجحاف مقارنة الأساليب التأديبية بالاختراعات ، كاختراع الآلة التجارية . . . فهي لا تساوي شيئاً بالنسبة لهذه الأخيرة ، لكن لها مع ذلك شأنًا عظيماً »⁽³⁰⁾. وإذا كانت التقنيات ، بالمعنى الضيق للفظ ، تعد جزءاً من مجموع نظام ونتاج تنظيمات ، فلأن هذه الأخيرة ذاتها ، هي وتقنياتها من نتاج الميكان . فقد يكون للسجن ، مثلاً ، وجود هامشي في مجتمعات السيادة (أوامر الحبس) ، لكنه ، لن يتحول الى جهاز الا في الوقت الذي يتيح له مبيان جديد ، والمبيان التأديبي ، أن يجتاز « العتبة التكنولوجية »⁽³¹⁾.

وكان الآلة المجردة والأجهزة العيانية ، تشكل قطبين ، نمر من أحدهما الى الآخر دون أن نشعر بذلك . فتارة تتوزع الأجهزة متخذة شكل قطع صلبة متماسكة ، معزولة عن بعضها البعض ، تفصلها حجب وحواجز عازلة ، كما تفصل بعضها عن بعض فواصل شكلية (المدرسة ، الجيش ، المعمل ، والسجن في بعض الأحوال ، فبمجرد ما يبلغ المرء مرحلة التجنيد ، يقال له « كبرتم على المدرسة » .) ، وتفضي ، تارة أخرى ، وبالعكس ، الى الآلة التجريدية التي تصفي عليها تجزئية وانقسامية دقيقة ، مرنة ومنتشرة ، بحيث تتشابه كلها ، ويشيع السجن عبر الأجهزة والأنظمة الأخرى فتصبح كمتغيرات لدالة واحدة تفتقد الى الشكل ، دالة مسترسلة ، (فالمدرسة والثكنة والمعمل هي بالأولى سجون)⁽³²⁾. وإذا كنا ما ننسك

= بخصوص أسلحة الجنود الشكاة اليونان ، يقول ديتيان Détienne « أن التقنية ، اذا صح القول ، اجتماعية وذهنية » .

Problèmes de la guerre en Gr ce ancienne, Monton, 134).

(29) الحراسة والعقاب، ص 165.

(30) الحراسة والعقاب، ص 226.

(31) أنظر : الحراسة والعقاب، ص 225.

(32) نص أساسي، الحراسة والعقاب، ص 306.

في سعي بين القطبين ، تنتقل من أحدهما إلى الآخر ، فلأن كل نظام يجسد بصورة فعلية الآلة المجردة ، وإن كان ذلك بدرجات متفاوتة ومختلفة : وكأنما الأمر يتعلق بمعاملات مختلفة لاختراع المبيان الى الفعل ، وكلما كانت درجة ترهين المبيان وإخراجه الى الفعل عالية ، الا وكان شيوع النظام أو الجهاز في سائر الأجهزة الأخرى كبيراً ، وامتد ليشمل الحقل الاجتماعي بأسره . وهنا يكتسي منهج فوكو أقصى درجات المرونة . ذلك أن المعامل يتغير بادیء الأمر من جهاز لآخر : فالمستشفى البحري العسكري ، مثلاً ، يقع في ملتقى طرق ، ويمد مصفاته ومبادلاته في تكل الاتجاهات ، يراقب سائر أنواع الحركات مما يجعل منه بؤرة تأثير عال ، وفضاء طبياً يمتد ليشمل المبيان كله⁽³³⁾ . لكن المعامل يتغير أيضاً ، داخل نفس الجهاز ، من حقل اجتماعي الى آخر ، أو ضمن نفس الحقل الاجتماعي . ثمة اذن ثلاثة أطوار مر بها السجن : في مجتمعات السيادة ، لم يوجد الا على هامش الأنظمة العقابية الأخرى ، ويرجع السبب في ذلك الى أنه لم يحقق المبيان الا تحقيقاً طفيفاً . ثم ما لبث أن أخذ يشيع في جميع الاتجاهات ، لا ليضطلع بمهام وأهداف القانون الجنائي فحسب ، بل ولتغلغل في الأجهزة أو الأنظمة الأخرى ، لأنه أصبح يحقق شروط المبيان التأديبي تحقيقاً عالياً (كما كان عليه أن يقضي على « السمعة السيئة » التي جلبها عليه دوره الأنفي) . وأخيراً ، ليس من المؤكد أن المجتمعات التأديبية ستتركه يحتفظ بذلك المعامل الكبير ، لو استطاعت ذلك وتمكنت من تطوير وسائل أخرى لانجاز أهدافها الجنائية ، وتحقيق المبيان في كل اتساعه وشموله : من هنا فكرة اصلاح السجون التي صارت تستبد أكثر فأكثر بالحقل الاجتماعي ، والتي قد تنتهي بانزال نموذج السجن من عليائه لتجنيه الى جهاز محدود الأهمية ومحصوراً ومنعزلاً⁽³⁴⁾ . وكان السجن مؤشر ضغط ، علق في كرة جوفاء تتحرك صعوداً ونزولاً حسب نسبة تحقيق المبيان التأديبي وترهينه . يوجد تاريخ للأجهزة مثلما أن ثمة

(33) الحراسة والعقاب ، ص 145 - 146 (« تقتزن الحراسة الطبية بسلسلة كاملة من الرقابات : كالرقابة العسكرية على الفارين من الجندية ، والرقابة المالية على البضائع ، والرقابة الادارية على العلاجات والحصص والاختفاءات والشفاء والموتى والتقليد . . . ») .

(34) عن تيار الاصلاح الجنائي ، والأسباب التي جعلت السجن لم تعد له نفس الأهمية ، أنظر : الحراسة والعقاب ، ص 312، 313.

صيرورة وتحول يتعرض لهما المبيان .

Revised Constitution of the Alexandria Library / 2004

ليست تلك احدى مميزات منهج فوكو فحسب ، بل انها أيضاً نتيجة هامة يوصلنا اليها تفكيره . لقد نظر غالباً الى فوكو على أنه مفكر الحجز والحبس (فكتابه « تاريخ الحق » كتاب موضوعه المحوري المستشفى العام ، أما كتابه « الحراسة والعقاب » فموضوعه السجن) ، وهو شيء غير صحيح ، بل ينطوي على تأويل معكوس لا نتمكن معه من ادراك المشروع الفوكوي في شموليته . يعتقد ، فيريليو Paul Virilio ، على سبيل المثال ، أنه يختلف مع فوكو حينما يؤيد أن مشكل المجتمعات الحديثة ، أي مشكل « الشرطة » ليس مشكل حجز أو حبس ، بل مشكل « تقنين الطرق » ، مشكل السرعة أو الزيادة في السرعة ، ضبط السرعات ومراقبتها ، مشكل محاصرة وتطويق فضاء مفتوح . وفوكو لا يقول شيئاً سوى ذلك ، بدليل تطابق تحليلهما للقتل ، أو تحليل المستشفى البحري العسكري لدى فوكو . وليس هذا الخلاف ، الذي يعتبره « فيريليو » تعارضاً ، أمراً خطيراً ، لأن قوة وأصالة مسعاه ، دليل على أن الالتقاءات النظرية بين مفكرين لا صلة تجمعهم ، تتم دوماً حول النقاط الصعبة . لكنه قد يغدو ، بالمقابل ، خطيراً حينما يتجرأ بعض المؤلفين غير المؤهلين للنقد ، على كيّل انتقادات جاهزة لفوكو كاتهامه مثلاً بايلاء أهمية مبالغ فيها للحجز والحبس ، أو يصفقوا لانكبايه على تحليلهما . ذلك أن الحجز والحبس ، شكلاً دوماً ، بالنسبة له ، معطى ثانوياً ، يتفرع عن دالة أصلية ويختلف اختلافاً كبيراً تبعاً للأحوال ، فشتان ما بين حجز المجانين في المستشفى العام أو الملجأ في القرن السابع عشر ، وحبس الجانحين خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر . ذلك أن حجز المجانين ، كان يتم على غرار « النفي » وعلى منوال عزل المصابين بالجذام والبرص ، أما حبس الجانحين ، فقد كان يتم على غرار « الحراسة والمراقبة » ، وعلى منوال حراسة المصابين بأوبئة⁽³⁵⁾ . وتعد الصفحات التي خصصها فوكو لتحليل هذه المسألة من أروع وأجمل صفحات مؤلفه . إن النفي والحراسة ، هما بالضبط ، وظيفتان خارجية أو برانية ، تظهران الى الوجود وتخرجان الى الفعل من قبل أنظمة وأجهزة حجز . والسجن كجزء صلب (انفرادي) يحيل الى وظيفة مرنة متحولة ، الى

(35) الحراسة والعقاب ، ص 197 - 201 (وتاريخ الحق ، الفصل الأول) .

دورة مراقبة ، الى شبكة كاملة تخترق كذلك الأوساط الحرة وتتخللها ، ويمكنها أن تعلم كيف يمكن الاستغناء عن السجن . ويشبه هذا ، الى حد ما ، « التسويف اللامحدود » لدى بلانشو Blanchot بصدد فوكو ، الحبس أو الحجز يحيلان الى خارج ، وما هو محتجز أو محبوس هو الخارج⁽³⁶⁾ . « ففي » الخارج ، أو عن طريق الاقصاء ، تحجز الأجهزة وتحبس . ونفس ما يقال على « الخارج » أو الحجز الفيزيائي ، يقال أيضاً على الداخل النفسي . في الغالب ما يلتبس فوكو شكلاً لما هو خطابي وشكلاً لما هو غير خطابي ، لكن هذين الشكليين ، لا يحجزان شيئاً ، ولا يترجمان عن نفسيهما جوانباً ، فهما « شكلاً خارجية » برانين ، عبرهما ، تتناثر العبارات أحياناً ، وتنتشر المراثيات أحياناً أخرى . انها بصفة عامة مسألة منهج : عوض أن نتجه من خارجية برانية نحو « نواة جوانية » نعتبرها جوهرية ، علينا أن نرفض وهم الداخل ، وهم الجوانية ، كي نعيد للكلمات والأشياء برانيتها المؤسسة⁽³⁷⁾ .

بل علينا أن نميز عدة مستويات متلازمة ، ثلاثة على الأقل . أولها الخارج كعنصر قوي ، لا شكل له : ذلك أن القوى تأتي من الخارج ، وتتعلق بالخارج الذي يصنع روابطها وعلاقاتها ، ويسطر مبياناتها . وثانيها الخارجي ، كوسط أجهزة عيانية تتحقق فيها علاقات القوى وتتجسد فعلاً . ثالثها وأخيرها أشكال الخارجية أو البرانية ، ما دام التجسد أو الخروج الى الفعل يتم ضمن انفصال شكليين وافتراقهما ، يقتسمان الأجهزة (حيث لا يكون الحبس والحجز والاحساسات الداخلية الجوانية سوى صور عابرة وطائرة على سطح تلك الأشكال) . سنعمل لاحقاً ، على تحليل مجموع تلك الصور مثلما تظهر وتتجلى في « تفكير الخارج » . غير أن فوكو ، يؤكد ها هنا أن لا شيء في الحقيقة يمارس الحجز . . . فتاريخ الاشكال ، نظام العبارة ، مضاعف بصيرورة القوى ، المبيان . ذلك أن القوى تظهر في ارتباط كامل بنقطة أخرى : « المبيان خارطة ، أو الأصح ، تركيب خرائط ، يقوم على وضع احداها فوق الأخرى ، ومن مبيان الآخر ، تظهر خرائط جديدة . ليس ثمة مبيان لا ينطوي ، الى

Blanchot, L'entretien infini, Gallimard, 292.

(36)

(37) حول التاريخ و« شكل البرانية المنظم » ، أنظر : حفريات المعرفة ، ص 158 . 161.

جانب النقط التي يصل بينها ، على نقط حرة متحللة ، فقط خلق وتحول ومقامة ، ولعل من الضروري الانطلاق منها بغية فهم المجموع . فانطلاقاً من « الصراعات » التي عرفتھا كل فترة ، ومن أسلوب تلك الصراعات ، يمكننا فهم تعاقب الميانات ، أو تسلسلھا وارتباطھا خارج ألوان الانفصال⁽³⁸⁾ . ذلك أن واحداً يشهد على الكيفية التي يلتوي بها خط الخارج ، الذي تحدث عنه « ملفيل » Melville ، بلا بداية ولا نهاية ، خط محيطي يمر بكل نقط المقاومة ، يخدع ويصدم الميانات باستمرار ، تبعاً لما هو أقرب عهداً . أي التواء غريب ذلك الذي أصاب الخط ، خط ألف ضلال ، سنة 1968 . من هنا كان التعريف الثلاثي للكتابة : الكتابة صراع ومقاومة ومقاومة . الكتابة صيرورة ، الكتابة رسم لخرائط ، « فأنا خرائطي ... »⁽³⁹⁾ .

(38) ينتهي كتاب الحراسة والعقاب، بغنة وبغظالة على « دوي المركبة » (ص 315) . وسيقوم كتاب ارادة المعرفة « بابرار فكرة » فقط المقاومة « (ص 126- 127) ، والنصوص اللاحقة التي ستحلل أنماط الصراعات في ارتباطها ببيانات القوى (يرجع اليها في كتاب : Dryfus et Rabinon, 301 - 304 .
(39) جوار أجرته : Nouvelles littéraires, 17 Mars 1975,

المو قعية : او " التفكير بنحو اخر " :

الأبنية أو التشكيلات التاريخية :

ما يرى وما يعبر عنه (المعرفة)

الأبنية Strates تشكيلات تاريخية ، وضعيات أو اختاريات . « انها طبقات رسوبية » مترسبة ، تتكون من أشياء وكلمات ، من رؤية وكلام ، من مرثي وملفوظ ، من رحاب رؤية وحقول قراءة ، مضامين وتعبيرات . نقتبس هذه المصطلحات من « يلمسليف » Hjelmslev ، انما بغية تطبيقها على فوكولغرض مغاير ، ما دام لم يعد من الممكن اعتبار المضمون مدلولاً ومماثلته به ، ولا اعتبار التعبير دالاً ومماثلته به . يتعلق الأمر بتقسيم جديد على جانب كبير من الدقة . للمضمون شكل وفحوى : هذا الفحوى ، هو السجن مثلاً ، وأولئك الموصد عليهم داخله وبين جدرانها ، السجناء (من ؟ لماذا ؟ كيف ؟)⁽¹⁾ . للتعبير هو الآخر شكل وفحوى : انه القانون الجنائي ، مثلاً ، و « الجنوح » ، بصفتها مادة عبارات . ومثلما أن القانون الجنائي ، يحدد ، من حيث هو شكل تعبير ، حقل قول (عبارات الجنوح) ، كذلك السجن يحدد ، بوصفه شكل مضمون ، محل رؤية (« منكشف الداخل » انكشافاً يمكن المرء من الاحاطة بداخله بنظرة واحدة ، دون أن يرى) . هذا المثال ، يحيل الى آخر أهم

(1) حول « الشكل - السجن » واختلافاته عن أشكال التعبير الموافقة له (والمتمثلة في القانون الجنائي) ، أنظر : الحراسة والعقاب ، ص 233 .

تحليل قام به فوكو في كتابه « الحراسة والعقاب » ، وهو نفس ما كان قد فعله في كتاب « تاريخ الحمق » . ظهر الملجأ في العصر الكلاسيكي كمحل لرؤية الحمق. في الوقت ذاته الذي صاغ فيه الطب عبارات أساسية حول « الجنون » . وبين هذين الكتابين ، ألف فوكو كتابين في آن واحد هما « ريمون روسيل » و« ميلاد العيادة » . يوضح في أولهما كيف أن أعمال روسيل تنقسم الى قسمين ، ابتكار رؤى تبعاً لآلات خارقة ، توليد عبارات ، تبعاً « لطريقة » شاذة . ويوضح في الثاني ، والذي يتناول ميداناً مختلفاً تمام الاختلاف ، كيف أن العيادة والتشريح المرضي ، أعقبتهما توزيعات متنوعة بين « ما يرى وما يعبر عنه » .

ومن غير الصحيح هنا ، اعتبار « العصر » سابقاً على العبارات ، والقول بأنه مرجعها ، تمثله وتعكسه ، وسابقاً على الرؤى ، والإعتقاد بأنه وعاءها ، تملؤه وتشغله . انهما المظهران الأساسيان لأي بناء ، أو أية تشكيلة تاريخية تتضمن توزيعاً لما يرى ولما يعبر عنه ، يحدث ويتم على أرضيتها . ومن بناء الى آخر ، يتنوع التوزيع ، من جهة ثانية ، نظراً لأن الرؤية ذاتها يتغير نمطها ، ولكون العبارات نفسها يتغير نظامها . مثال ذلك أن الملجأ ظهر ، في العصر الكلاسيكي ، ككيفية جديدة في الرؤية ، وفي إبراز الحمقى ، ككيفية مخالفة تمام المخالفة لتلك التي سادت العصر الوسيط وعصر النهضة ، وحتى الطب بدوره ، وكذا القانون والتشريعات المنظمة والأدب وغيرها من الفنون ، خلقت نظام عبارات تختص بالجنون كمفهوم جديد . اذا كانت عبارات القرن السابع عشر تصف الحمق كأقصى درجات الجنون (كمفهوم جوهري) ، فان الملجأ أو الحجر يحجبه ويطوقه ضمن مجموع يحشر فيه الحمقى الى جانب المتسكعين والمشردين والفقراء والعاطلين ، أي بجانب سائر الصعاليك المنحرفين . نحن هنا أمام أمر « جلي وواضح للعيان » ، ادراك تاريخي أو حساسية ، وبداية « لا تقل وضوحاً عن أي نظام خطابي ⁽²⁾ . وفي وقت لاحق ، وضمن شروط أخرى ، سيبرز السجن ككيفية جديدة في الرؤية وفي تقديم الجريمة والجنوح ككيفية جديدة في التعبير . كيفية في الرؤية وكيفية في التعبير ، خطابات

(2) عن « بداية » المستشفى العام في القرن الثامن عشر ، بوصفها تتضمن « حساسية اجتماعية ، ستختفي فيما بعد ، أنظر : تاريخ الحمق ، ص 66. كذلك الشأن فيما يخص « بداية السجن » ، أنظر الحراسة والعقاب ، ص 234.

وبداهات ، أي بناء يتركب منهما ، ومن بناء الى آخر ، تختلف الخطايات والبداهات ، ويختلف تركيبهما . وما ينتظره فوكو من التاريخ ، هو هذا التحديد ، تحديد المراثيات والتعبيرات بالنسبة لكل عصر ، تحديداً يتعدى السير والذهنيات والأفكار ، ما دام هو (التحديد) الذي يسمح بإمكانها . لكن التاريخ لا يقدم جواباً الا لأن فوكو ، عرف كيف يبتكر ، في ارتباط ، بطبيعة الحال ، بمفاهيم المؤرخين الجديدة ، كيفية فلسفية ، بالمعنى الدقيق ، في طرح القضايا وطرح الأسئلة ، كيفية تتسم هي ذاتها بالجدة ، تعطي دفعاً جديداً للتاريخ .

وكتاب « حريات المعرفة » ، هو الذي سيستخلص النتائج المنهجية ، وسيقوم بوضع لبنات وتشديد نظرية معممة في عنصري الأبنية : ما يرى وما يعبر عنه ، التشكيلات الخطائية والتشكيلات غير الخطائية ، أشكال التعبير وأشكال المضمون . غير أن هذا الكتاب ، منح مع ذلك أولية مطلقة للعبارة . مما جعل رحاب الرؤية لا تتعين الا بكيفية نفعية سلبية ، « كتشكيلات غير خطائية » توجد في فضاء ، ليس سوى فضاء مكمل لحقل العبارات . يقول فوكو بوجود علاقات خطائية بين العبارة الخطائية وبين ما ليس خطائياً . لكنه لم يقل قط أن اللاخطائي يمكن رده الى العبارة ، وانه بالتالي مجرد فضلة زائدة أو وهم . ولمسألة الأولوية أهمية قصوى : فالعبارة تتمتع بالأولوية ، سنرى لماذا . لكن الأولوية لم تكن تعني قط أن كل شيء قابل لأن يرد اليها . إذ عبر كل ما كتبه فوكو ، تظل المراثيات غير قابلة لأن ترد أو ترجع الى العبارات ، لا سيما وأنها تشكل ، فيما يبدو ، سلباً وانفعلاً بالمقارنة مع فاعلية العبارات . لقد كان العنوان الفرعي لكتاب « ميلاد العبادة » هو « أركيولوجيا النظرة » ، ولا يكفي هنا أن نقول ، ان فوكو تراجع عن هذا العنوان الفرعي وانتقده ، كعادته دائماً حتى بالنسبة لمؤلفاته السابقة ، لا يكفي ذلك ما لم تتساءل عن السبب ، وعن المواطن التي انصب عليها النقد . والحال أن المسألة التي انصب عليها النقد ، بالتأكيد ، هي مسألة الأولوية . فقد تقوى لدى فوكو ، أكثر فأكثر ، الاعتقاد بأن مؤلفاته السابقة لا تشير بما فيه الكفاية الى أولوية أنظمة العبارة بالنسبة لكيفيات الرؤية والادراك . وذاك هورد فعله على الفينومينولوجية . غير أن أولية العبارة ، لا تحول ، في رأيه ، على الاطلاق ، دون الاستقلال التاريخي للمرثي وعدم قابليته لأن يرد الى العبارة ، بل العكس . ذلك أن العبارة لا تتمتع بأولوية ، الا لأن للمرثي قوانينه

الخاصة ، واستقلاله الذاتي الذي يجعله مرتبطاً بالعنصر الغالب ، أي بسلطان العبارة . فبسبب أن ما يعبر عنه يتمتع بأولية ، كان المرئي يواجهه ويعارضه بشكله الخاص به الذي يتحدد بما يعبر عنه أن يستسلم وينقاد له ويتقلص فيه . ويعتقد فوكو أن مواضع الرؤية ليس لها على الإطلاق نفس الايقاع أو الوتيرة ، ولا ذات التاريخ أو ذات الشكل الذي تتصف به حقول العبارة ، وكل كلام عن أولية العبارة ، لا يكون صحيحاً إلا بهذا المعنى ، أي بوصفها أولية تمارس على شيء غير قابل للرد . وكل تجاهل لنظرية الرؤية فيه تشويه لمفهوم فوكو للتاريخ ، بل تشويه حتى لتفكيره ، ومفهومه للتفكير ، وحالاته الى مجرد صيغة جديدة لفلسفة التحليل المعاصرة ، والتي لا تربطه بها صلة تذكر (ما عدا ، ربما ، بـ «تغنشتين» Wittgenstein ، الذي انتهى الى تصور طريف للعلاقة ما يرى بما يعبر عنه) . ما انفك فوكو ، يبدى افتتاناً بما يرى وبما يسمع أو يقرأ ، والحفريات ، كما يتصورها ، نظام عبارة سمعي بصري (بداية من تاريخ العلوم) . لم يكن فوكو مشدوداً الى العبارة ومولعاً باكتشاف عبارات غيره كشف الغطاء عنها ، الا لأنه شغوف بالرؤية : ما يتميز به فوكو ، قبل أي شيء ، هو الصوت ، بل وحتى البصر . العيان والصوت . ما انقطع فوكو أبداً عن الرؤية ، في الوقت ذاته الذي كان فيه يطبع الفلسفة بأسلوب عبارات جديد ، والصوت والرؤية ، لديه ، كانا يسيران معاً بخطى متفاوتة وبايقاع مزدوج .

ليست الأبنية موضوعاً غير مباشر لمعرفة تأتي فيما بعد ، بل هي تشكل مباشرة وعلى الفور معرفة : درس الأشياء ودرس قواعد اللغة . لهذا السبب ، كانت الأبنية من اختصاص الحفريات ، ومرد ذلك بالذات ، هو أن هذه الأخيرة لا تحيل بالضرورة الى الماضي ولا ترجع اليه . فلا حفريات الا للحاضر . وسواء تعلق الأمر بالماضي أو الحاضر ، فان ما يرى وما يعبر عنه يعتبران معاً ، موضوع بحث إبستمولوجي ، لا موضوع بحث فينومينولوجي . وما ينتقده فوكو على نفسه في كتاب « تاريخ الحقم » أن هذا الأخير أولى عناية مبالغاً فيها لتجربة معيشة ، كانت ما تزال تجربة غضة ، وذلك على طريقة أنصار الفينومينولوجيا ، واهتماماً متطرفاً بقيم المخيال الأبدية ، على طريقة بشلار . لكن الواقع ، أن ليس ثمة شيء قبل المعرفة ، لأن المفهوم الجديد الذي يعطيه فوكو للمعرفة ، مفهوم يعتبرها تتحدد بتركيبها لما يرى وما يعبر عنه تركيبات تخص كل واحدة منها بناء بعينه وتشكيلة تاريخية معينة . ان المعرفة نظام

عملي ، «مجموع آليات» عبارات ورؤى . إذن ، فلا شيء يوجد خلف المعرفة (رغم أن ثمة أشياء خارج المعرفة ، كما سرى) . ويعني هذا أن المعرفة لا توجد إلا في ارتباط بـ «عتبات» مختلفة ومتباينة أشد التباين ، انها مؤشر على عدد من الانقسامات والتفرعات والاتجاهات التي يعرفها بناء معين من الأبنية . ولا يكفي الكلام بهذا الصدد عن «عتبة انطلاء الصبغة الاستمولوجية» : فهذه الأخيرة تسير حتماً في اتجاه يقود الى العلم ، ثم ستكون مضطرة الى أن تتجاوز أيضاً عتبة خاصة هي عتبة «العلمية» بل و«عتبة الصورة» عند الاقتضاء . ولا نعدم في البناء ، عتبات أخرى ، ذات وجهات مخالفة : كعتبة التنظير الاخلاقي أو التنظير الجمالي أو عتبة التأسيس ، أو ما شابهها⁽³⁾ . ليست المعرفة هي العلم ، فهي لا تنفصل عن هذه العتبة أو تلك حيث تجد مكانها ، بل لا تنفصل حتى عن التجربة الادراكية وعن قيم المخيال وأفكار العصر أو معطيات الرأي العام . المعرفة هي وحدة بناء يتوزع في مختلف العتبات ، بل البناء ذاته لا يوجد الا كتكديس لتلك العتبات تكديساً يتخذ اتجاهات متباينة ، والعلم ليس سوى تكديس واحد من تلك التكدسات . والعناصر الوحيدة المكونة للمعرفة ، هي الممارسات أو الوضعيات : ممارسات خطابية ، أي العبارات وممارسات غير خطابية هي الرؤى . لكنها ممارسات تنقصر دوماً زي عتبات حفزية . تشكل تقسيماتها غير الثابتة ، الاختلافات التاريخية بين الأبنية . تلك هي نزعة فوكو الوضعية أو البرغماتية ، ان علاقة العلم بالأدب ، والخيالي بالعلمي ، أو المعرفي بالمعيش ، لم تشكل أبداً وعلى الاطلاق ، بالنسبة له مشكلاً ، لأن مفهوم المعرفة يتخلل كل العتبات ويتمصصها جاعلاً من متغيرات البناء تشكيلة تاريخية .

مما لا شك فيه ، أن الأشياء والكلمات ، لفظان أكثر غموضاً وإبهاماً من أن يدلا على قطبي المعرفة ويحددانها التحديد الواضح ، وهذا ما يؤكد فوكو حينما يذهب الى القول بأن عنوان كتاب «الكلمات والأشياء» ينبغي أن يؤخذ مأخذ التهكم . فمهمة الحفريات ، تتمثل ، أولاً ، في اكتشاف شكل حقيقي للعبارة لا يمكن خلطه بأي وحدة من الوحدات اللسانية ، مهما كانت طبيعتها ، كالدال والكلمة والجملة والقضية والفعل اللساني . يهاجم فوكو ، على الخصوص ، فكرة الدال ،

(3) حفريات المعرفة ، ص 236 - 255.

مؤكداً « أن الخطاب يلغي نفسه في واقعه ، بأن يضع نفسه في مستوى الدال »⁽⁴⁾ .
ولقد لاحظنا كيف اكتشف فوكو شكل التعبير في مفهوم على جانب كبير من الطرافة هو
« العبارة » كدالة تتقاطع ومختلف الوحدات ، فترسم بذلك منحرفاً أقرب الى
الموسيقى منه الى المنظومة الدالة . وعليه ، فان الحاجة تدعو الى تفتيت الكلمات
والجمل والقضايا وفلقها قصد استخراج العبارات التي تنطوي عليها ، مثلما كان يفعل
ذلك « ريمون روسيل » بابتكاره لـ « طريقته » . وصنيع كهذا ، ضروري لشكل
المضمون ، فليس هذا الأخير مدلولاً ، مثلما يستحيل على التعبير أن يكون دالاً .
ليس واقعة أو مرجعاً أو علاقة للرؤى بعناصر بصرية أو حسية بوجه عام ، ليس أشياء
وموضوعات أو مركبا من موضوعات . ولقد أنشأ فوكو بهذا المضمون ، دالة لا تقل
أصالة عن دالة العبارة . فالحاجة تدعو الى تفتيت الأشياء وهشمها . فليست الرؤى
أشكال موضوعات ، ولا أشكالاً تنكشف عند تسليط الضوء على الشيء ، بل هي
أشكال نور ، يخلقها الضوء ذاته ، فتتحول معها الأشياء والموضوعات من صورتها
الحقيقية وتغدو ميضاً متلاًئلاً ولمعناً وبريقاً⁽⁵⁾ . هذا هو الجانب الثاني الذي أبرزه
فوكو عند « ريمون روسيل » والذي كان يسعى ، ربما ، الى إبرازه أيضاً لدى « ماني »
Manet . وإذا كان قد بدا لنا أن مفهوم العبارة مستوحى من الموسيقى وأقرب الى
« فيبرن » Wiebern منه الى اللسانيات ، وان مفهوم المرئي مستلهم من الرسم أو
التصوير ، وأقرب الى « دولوني » Delaunay الذي كان يعتبر الضوء شكلاً ، يخلق
أشكاله وحركاته الخاصة به . كان يقول : كسر « صيزان » Cézanne طبق الفاكهة ،
ولا حاجة لمحاولة رأيه وترميمه ، على نحو ما يفعل التكمييون . تفتيت الكلمات
والجمل والقضايا ، تفتيت الكيفيات والأشياء والموضوعات : مهمة مزدوجة تضطلع
بها الحفريات ، مثلما اضطلع بها مشروع روسيل . فالحاجة تدعو الى أن نستخرج
من كلمات اللغة ، العبارات الموافقة لكل بناء ولعباته ، كما تدعو إلى أن نستخرج
من الأشياء والمشاهدات ، الرؤى و« البدايات » الخاصة بكل بناء من الأبنية .
إلام ترجع ضرورة هذه الاستخراجات ؟ لنبدأ بالعبارات : فهذه الأخيرة ليست

(4) نظام الخطاب ، ص 51.

(5) ريمون روسيل ، ص 140 - 141.

على الإطلاق خفية ، دون أن يترتب عن ذلك أنها تقرأ وتقال مباشرة . ومن الممكن أن يذهب بنا الاعتقاد الى أن العبارات غالباً ما تكون مختلفة ، ما دامت عرضة للتكرار والمواربة والزجر والكتب . فضلاً عما ينطوي عليه هذا الاعتقاد من تصور مغلوطة للسلطة ، فهو لا يستقيم الا اذا لبثنا عند حدود الكلمات والجمل والقضايا . وهو ما يؤكد فوكو بخصوص الجنس ، في مطلع كتاب « ارادة المعرفة » : قد تظن أن مجموعة بكاملها من المفردات والجمل الاستعارية ، واللغة المنتقاة ، منعت في العهد الفيكتوري بحيث أصبح الجنس بمثابة الأساسي الذي لن يفضحه الا منتهكو الأعراض الوقحين الأشرار ، الى أن جاء « فرويد » . . . لكن شيئاً من هذا لم يحدث ، ولم تقم في يوم من الأيام بنية ما من الأبنية أو تشكيلة معينة من التشكيلات التاريخية ، بنشر هذا العدد الهائل من عبارات الجنس ، بتحديد شروطها ونظمها وموضوعها ومناسباتها ومحاورها (الذين سيضيف اليهم التحليل النفسي محاوره) . اننا نسيء فهم دور الكنيسة منذ انعقاد المجمع الديني المسكوني ، في الثلاثينات ، ما لم نتابع كثرة ووفرة الخطابات الجنسية . « تحت غطاء لعة ثم تهذيبها بعناية ، بحيث لم يعد يذكر فيها الجنس مباشرة باسمه ، وقع الجنس في شرك وحبال خطاب يطمح الى أن لا يبقيه في غموضه وإبهامه واستراحته . . . ان ما يميز المجتمعات الحديثة ، ليس أنها حكمت على الجنس بأن يبقى في الظل ، بل هو أنها نذرت نفسها للكلام عنه باستمرار ، مع الترويج له وإظهاره على أنه سر » . ومجمل القول ، تظل العبارة خفية ما لم نكتشف شروط استخراجها ، الا أنها تغدو ، في الوقت ذاته ، ماثلة وكاملة ، بمجرد ما تبلغ تلك الشروط . نفس الشيء يقال عن السياسة : فهي لا تخفي شيئاً ، في الدبلوماسية والتشريع والتشريعات المنظمة ، وفي الحكومة ، رغم أن كل نظام من العبارات ، يتضمن طريقة معينة في ربط الكلمات والجمل والقضايا . ويكفي للمرء أن يحسن القراءة ، مهما نجم عن ذلك من صعوبات . والسر لا يكون سراً الا ليتم افشاؤه وكشف الغطاء عنه . كل فترة تصوغ على الوجه الأكمل ، ما هو أكثر صفاقة في سياستها ، وأكثر فجاجة في حياتها الجنسية ، الى درجة أن المنتهك لا يفلح كثيراً ولا يحالفه الحظ في فضح ذلك . كل فترة تقول كل ما بوسعها قوله ، تبعاً لشروط العبارة . ومنذ « تاريخ الحق » ، كان فوكو يحلل خطاباً « المشفق على البشر » الذي حرر الحمقى وكسر أغلالهم دون أن يخفي

الأصفاة الجديدة التي أعدها لهم ، والتي هي أشد وثاقاً⁽⁶⁾ . ان كل ما يمكن أن يقال في فترة ما ، يتم قوله فعلاً ، ولعل هذا أكبر مبدأ تاريخي لدى فوكو : خلف الستارة لا شيء يمكن رؤيته ، وما دام لا شيء وراءها ، بات من الأهمية في كل حين وصف الستارة نفسها الانكباب على وصف الستارة أو الدعامة . والاعتراض بوجود عبارات مختفية ، مجرد اقرار واعتراف بأن ثمة متكلمين ومصغين يتغيرون بحسب الأنظمة أو الشروط . إلا أن متكلمين ومصغين متغيران من متغيرات العبارة ، يتعلقان أشد التعلق بشروط تحدد العبارة ذاتها من حيث هي دالة . وقصارى القول ، لا تغدو العبارات ممكنة القراءة والقول ، الا في ارتباط بالشروط التي تسمح لها بأن تكون كذلك ، والتي تشكل انخراطها الوحيد في « منظومة عبارات » (لاحظنا أنه لا وجود لانخراطين أحدهما بائن والثاني خفي) . الانخراط الوحيد أو شكل التعبير ، يكون من صنع العبارة وشروطها ، أي الدعامة أو الستارة . هو ذا ميل فوكو لمسرح العبارات ، أولحت ما هو قابل للتعبير ، أي « الأثرية » وليس « الوثائق » .

ما الشرط الأعم للعبارات أو التشكيلات الخطابية ؟ يكتسي جواب فوكو أهمية قصوى من حيث أنه يقضي الذات ، سلفاً ، من عملية التعبير . الذات متغير ، أو هي ، على الأصح ، مجموع متغيرات العبارة . أنها دالة مشتقة من الدالة الأصلية ، أو من العبارة ذاتها . نعثر على تحليل لهذه الدالة - الذات في كتاب « حفريات المعرفة » : الذات موضع أو مكان يتغير تبعاً لنوعية العبارة وعيتها ، و « المؤلف » ذاته ، ليس سوى موقع من تلك المواقع الممكنة بالنسبة لبعض الحالات . بل من الممكن أن يكون لنفس العبارة الواحدة عدة مواقع . الى حد أن ما هو أولي وأصلي ، كلام مبهم للمجهول ، صوت بدون اسم ، غفل الهوية ، تجد فيه أي ذات كيفما كانت موقعها : « همس الخطاب الكبير المتواصل » . وقد تحدث فوكو ، في مناسبات عديدة ، عن هذا الهمس الذي ود لو يتسلل اليه خلصة وأن يجد لنفسه موقعاً

(6) حول « تحرير » الحمقى من طرف توك Take وبيتل Pinel ، راجع « تاريخ الحمق » ، خصوصاً مسألة « نشأة الملجأ » : يتعلق الأمر باخضاع الحمقى لـ « نظرة » و « حكم » دائمين (رؤية وعبارة) . وفيما يخص أخذ العقوبات الصادرة في القرن الثامن عشر بطرواف التخفيف واتسامها بالسمة الانسانية المتسامحة ، راجع : الحراسة والعقاب « العقوبة » والمعمنة . وحول الاتجاه نحو الغاء عقوبة الاعدام ، راجع : ارادة المعرفة ، ص 181 ، يتعلق الأمر بتكييف العقوبة بسلطة لم تعد ترغب في أن تكون صاحبة القول الفصل في الموت ، بل فقط في « تسيير الحياة ومراقبتها » .

فيه⁽⁷⁾. يعارض فوكو ثلاث كفايات في اسناد اللغة والبحث لها عن بداية ومصدر : اما في الأشخاص ، حتى ولو كانوا ضماير لسانية أو أدوات وصل (هوس الاسناد الى الضماير في اللغة ، اسناد الكلام الى « ضمير المتكلم » الذي لن يلبث فوكو بمعارضته مؤكداً على أسبقية ضمير الغائب من حيث هو بناء للمبهم واللامعلوم) ، أو في الدال كنظيم أو انتظام جواني أو اتجاه أصلي تحيل اليه اللغة (البنيوية اللسانية ، « الكلام كبناء للمجهول » والذي يعارضه فوكو بالتأكيد على أولية المتن أو مجموع معين من العبارات المحددة) . أو في تجربة أصلية أو تواطؤ بيننا وبين العالم يشكلان الأساس الذي يفسح لنا امكانية الحديث عنه ، ويجعلان من المرئي قاعدة ما يعبر عنه (الفينومينولوجيا ، « العالم يتكلم » كما لو كانت الأشياء المرئية تهمس لنا سلفاً بمعنى ليس على لغتنا الا أن تكشفه وتوقفه ، أو كما لو أن اللغة تستند الى صمت معبر ، صمت ما انفك فوكو ، يعارضه رافعاً في وجهه شعار اختلاف جذري أو في الماهية ، بين الرؤية والكلام⁽⁸⁾ . تحضر اللغة كاملة أو لا تحضر اطلاقاً . فما عسى أن يكون شرط العبارة إذن ؟ انه « وجود اللغة » ، « وجودها المادي » أو ماديتها ، أي البعد الذي يقدمها لنا كلغة أو تحضر فيه كلغة ، والذي لا يختلط بأي اتجاه من الاتجاهات التي تحيل عليها اللغة فنحن مضطرون الى « أن نضرب صفحاً عن قدرة اللغة على تعيين الأشياء وتسميتها واطهارها ، وعن كونها معقل المعنى والحقيقة ، تتخلف عن اللحظة التي تحدد وجودها الفريد والتميز والمحصور ، أي لحظة ارتباط الدال بالمدلول⁽⁹⁾ . لكن ما الذي يمنح بالذات ، هنا ، معنى ملموساً لأطروحة فوكو تلك . ما الذي يعصمها من السقوط في ابهام وغموض الاتجاه الفينومينولوجي أو اللساني ، ما الذي يبيح لها البحث عن وجود مزيد ومتميز ومحصور ؟ يقترب موقف فوكو ، هذا ، من موقف « النزعة التوزيعية » Distributionalisme وينطلق باستمرار ، تبعاً لوجود « الحفريات » ، من متن محدد ليس لا متناهياً ، رغم تنوعه ، متن يتكون

(7) حول مسألة الذات في العبارة ، أنظر : حفريات المعرفة ، ص 121 - 126 . وعن الهمس الأكبر ، أنظر ،

نظام الخطاب ، المطبع . وخاتمة مقال : Qu'est - ce un auteur ?

(8) أنظر بسط هذه الأفكار المحورية الثلاث في : نظام الخطاب ، ص 48 - 51 .

(9) حفريات المعرفة ، ص 145 - 148 : حيث النص الأساسي الذي يتعرض لمسألة « وجود اللغة » . كما

يتعرض لها كذلك كتاب « الكلمات والأشياء » في خاتمته (حول مسألة مادية اللغة ، أنظر ص

316 - 318 ، 395 - 397 . وقبل ذلك ، ص 57 - 59) .

من كلام ونصوص وجمل وقضايا ، يطرحها عصر معين ، ويسعى فوكو من جانبه الى اخراج « انتظاماتها » ، العبارية الى واضحة النهار . وعليه ، فان الشرط ذاته شرط تاريخي ، القبلي تاريخي : والهمس الكبير ، أو بعبارة أصح ، مادية اللغة ، أو وجودها « يتغير من تشكيلة تاريخية الى أخرى ، ومع كونه غفل الاسم ومجهول الهوية ، فان هذا لا يجعله غفل الفردية ومجهولها ، بلغ « من الابهام واللغزية والعرضية » حداً يصبح من المتعذر معه عزله عن هذا النمط أو ذاك ويتره منه . فلكل عصر طريقته في جمع اللغة تبعاً لمتونها . واذا كانت مادية اللغة قد طغت على العصر الكلاسيكي ، وبرزت بكاملها ، في التمثيل الذي حاولت ، مثلاً ، أن ترسم خطوطه ، فانها ، عوض ذلك ، تحولت في القرن التاسع عشر ، فجأة عن الوظائف التمثيلية ، في اتجاه فك وحدتها ، لكن وفي الوقت ذاته ، في اتجاه العثور عليها من جديد خارج تلك الوظائف ، أي في نمط مختلف ، في الأدب كوظيفة جديدة (« كان فيها الانسان صورة بين لونين من مادية اللغة » . . .)⁽¹⁰⁾ . وعليه ، لا تجد الكينونة التاريخية اللغة وحدتها وتجمعها على الاطلاق في جوانبة وعي مؤسس ، أصلي أو وسيط فقط ، بل تجدها في شكل برانية تتبثر على صعيده عبارات المتن وتتناثر ، ان أرادت أن تبرز . يتعلق الأمر بوحدة توزيعية . « وليس قبلي الوضعيات مجرد منظومة تبث زمني ، بل هو ذاته مجموع قابل للتغير »⁽¹¹⁾ .

ينسحب كل ما ذكره اللحظة عن العبارة وشرطها ، على الرؤية بدورها ، فرغم أن الرؤية لا يحجبها هي الأخرى شيء ما عن الأنظار ، الا أنها لا ترى مع ذلك مباشرة وعلى الفور ، لا تعرض نفسها توأ وفي الحال للرؤية . بل تظلل غير قابلة للرؤية طالما وقفنا عند حدود الموضوعات والأشياء أو الكيفيات المحسوسة ولم نصعد نحو الشرط الذي يسمح بها . واذا كانت الأشياء تنغلق على نفسها ، فان الرؤية تنمحي وتلاشي أو تختلط وتشوش ، الى حد أن ما كان يعتبر ، بالنسبة لعصر ما ، في عداد « البدهات » ، يصبح ، بالنسبة لعصر آخر ، متعذراً رؤيته : فحينما كان

(10) الكلمات والأشياء ، ص 313 - 318 (حول وظيفة الأدب الحديث كتجمع اللغة ، راجع ، الكلمات والأشياء ، ص 59 ، 313 . و :

M.Foucault. «La vie des hommes infâmes» in les cahiers du chemin, 1977, P.28 - 29.

(11) حفريات المعرفة ، ص 168 .

العصر الكلاسيكي يحشر ، في نفس المكان الواحد ، الحمقى والمشردين والعاطلين « وهو ما لم يعد بالنسبة لنا سوى حساسية غير متميزة ، كان يمثل بالنسبة لانسان ذلك العصر ، ادراكاً واضحاً متميزاً . وليس الشرط الذي ترتبط به الرؤية ، هو الكيفية التي ترى بها ذات ما من الذوات : ذلك أن الذات التي ترى ، هي نفسها محط رؤية ، دالة مشتقة من الرؤية (كمكان الملك في التمثيل الكلاسيكي ، أو مكان الملاحظ ، أيأ كان ، في نظام السجون) . فهل من حاجة اذن الى التماس قيم خيالية واعتبارها المسؤولة عن توجيه الادراك ، أو اللجوء الى نظام تآلف الكيفيات الحسية والادعاء أنه هو الذي ينشئ « موضوعات الادراك » ؟ قد تكون الصورة الخيالية ، أو الصفة النوعية الديناميكيين ، تمثلان شرط المرثي ، وفوكو يعبر عن أفكاره في كتاب « تاريخ الحمق » ، على طريقة « بشلار » احياناً⁽¹²⁾ . لكنه ما يلبث أن يفترق عنه مبلوراً حلاً مغايراً . فاذا كانت الأساليب المعمارية ، مثلاً ، رؤى ، ومحط رؤية ، فمرد ذلك أنها ليست مجرد أشكال بناء أقيمت من الحجر ، ترتب فيها الأشياء وتتنظم الصفات على نحو معين ، بل انها بالعكس ، أشكال بصرية تتوزع فيها الأنوار والظلال والألوان الشفافة والداكنة ، كما تتوزع فيها المرثيات وغير المرثيات وما شابه ذلك . وفي صفحات شهيرة ، يقوم فوكو ، في كتاب « الكلمات والأشياء » بتحليل لوحة « بلاسكيت » Velasquez « الوصيفات » ، كنظام ضياء ، يدشن فضاء التمثيل الكلاسيكي ويوزع فيه الرؤى والرائين ، انعكاسات الظلال ولمعانها ، بما في ذلك مكان الملك الذي لا يمكن أن يهتدي اليه الا على أنه خارج اللوحة (ألا يتعلق الأمر هنا بنظام آخر مخالف أتم المخالفة لنظام الضياء الوارد وصفه في المخطوط الذي أنلفه « ماني » Manet مع استعمال آخر للمرأة وتوزيع مغاير للانعكاسات ؟) أما في كتاب « الحراسة والعقاب » ، فيصف هندسة بناء السجن ، نظامه المنكشف الداخلي ، كشكل رؤية يغمر بنوره الحجرات الانفرادية الموجودة على أطرافه ، تاركاً البرج المركزي غارقاً في عتمته ، موزعاً السجناء بصورة تجعل الملاحظ يدرك الكل بنظرة واحدة ولا يدرك هو . ومثلما أن العبارات لا تنفصل عن أنظمتها ، كذلك الرؤى لا تنفصل عن الآلات ، لا لأن أية آلة ، هي آلة منظورة ، بل لأن مجموعة من الأعضاء

(12) أنظر على الخصوص ، تاريخ الحمق ، الفصل الذي عنوانه « فنون الحمق » ، حيث ورد ذكر القوانين نصف الادراكية ونصف الخيالية لعالم كيبي .

والوظائف هي التي ترى شيئاً ما من الأشياء وتخرجه الى واضحة النهار («آلة السجن» أو آلات «روسيل») ، بل سبق وأن قدم كتاب «ريمون روسيل» صيغة أعم لذلك : ضوء أول يصنع الأشياء ويظهر المراثيات كبريق ولمعان ، «كضوء ثان»⁽¹³⁾ . وهذا ما يبرر لنا لما كان العنوان الفرعي لكتاب «ميلاد العيادة» هو ، «حفريات النظرة» ، ذلك أن كل تشكيلة طبية تاريخية ، كانت تضبط الضوء بالقدر الذي تراه مناسباً ، وتعمل على انشاء فضاء رؤية للمرض ، تنعكس فيه الأعراض وتلمع نارة كعبادة ، حيث تنبسط علامات الامراض وأمراضها انبساطاً ثنائي البعد ، وتارة كتشريح مرضي ، تنثني فيه تلك العلامات والامارات ثنائية وفق اتجاه ثالث يمنح العين من جديد امكانية ادراك العمق ، كما يعطي للمرض حجمه الحقيقي (المرض «كتشريح» للبحث الحية) .

ثمة اذن «وجود» للضوء ، مادية الضوء ، أو المادية الضوء ، وهي شبيهة بمادية اللغة . كلاهما مطلق ، لكنه ، ورغم ذلك ، تاريخي ، ما دام لا يفصل عن الكيفية التي تشده الى تشكيلة ما ، أو متن معين . أحدهما يجعل المراثيات مرئية أو مدركة ، مثلما يجعل الثاني من العبارات المعبر عنها ، مقولة أو مقروءة . بحيث أن المراثيات ليست أفعالاً لذات ترى ولا معطيات احساس بصري (يتتقد فوكو العنوان الفرعي «حفريات النظرة») . وكما أن المرثي لا يرتد الى شيء ما من الاشياء أو الى صفة محسوسين ، مادية الضوء لا ترتد هي الاخرى الى وسط فيزيائي: وفوكو هنا أقرب الى «غوته» منه الى «نيوتن» ، مادية الضوء ، شرط لا يقبل القسمة اطلاقاً ، شرط قبلي يقدر وحده على ارجاع الرؤى الى الرؤية وكذا الى الحواس الأخرى ، كل مرة ، بحسب تركيبات هي ذاتها مرئية : فالمحسوس ، مثلاً ، كيفية يخفي بها المرثي مرثياً آخر . وما قد اكتشفه كتاب «ميلاد العيادة» ، كان «نظرة مطلقة» «رؤية كامنة» «رؤية خارج النظرة» ، تحيط بكل التجارب الادراكية ، ولا تستدعي النظر دون أن تستدعي سائر الحقول الأخرى أيضاً ، كالسمع واللمس⁽¹⁴⁾ . لا تتحدد الرؤى بالنظر ،

(13) ريمون روسيل ، ص 140.

(14) ميلاد العيادة ، (وحينما كان كورفيزار Corvisart ينصت الى دقات قلب لا يعمل جيداً ، ولينيك Laennec يصني الى صوت حاد مخيف ، فانهما بريان تضخماً وانصباباً ، بنظرة تستبد خفية بسمعهما وتحكم تسييره) .

بل هي مركبات ألوان من الفعل والانفعال ، ألوان من الفعل ورد الفعل ، مركبات متعددة الحواس ، تظهر الى النور . وكما جاء في احدي رسائل « ماغريت » Magritte الى فوكو : ان ما يرى ويمكن أن يوصف وصفاً جلياً واضحاً ، هو التفكير . هل من حاجة إذن تدعو الى تقريب هذا الضوء الأولي الذي قال به فوكو من ذلك الضوء Lichtung الذي قال به « هيدغر » و« ميرلوبونتي » ، الضوء المنطلق المنفتح الذي لا يخاطب النظرة . الا بكيفية ثانوية ؟ مع فارقين : أولهما أن المادية - الضوء ، لا تنفصل ، في رأي فوكو ، عن هذا النمط أو ذاك ، إذ مع أنها قبلية ، إلا أنها تاريخية وابستمولوجية بدل أن تكون فينومينولوجية ، ثانيهما ، انها ليست مادية مفتوحة على الكلام ولا على النظرة ، ما دام الكلام ، من حيث هو عبارة ، يجد شرط انفتاح آخر مختلف ، في مادية اللغة وأنماطها التاريخية . وما نستطيع استخلاصه ، هو أن أي تشكيلة تاريخية ترى وترى كل ما يوسعها أن تراه وترى ، تبعاً لشروطها للرؤية ، كما أنها تقول كل ما يوسعها قوله تبعاً لشروط تعبيرها . ليس ثمة على الإطلاق سر ، رغم أن لا شيء يعطي كاملاً وبرمته على الفور للرؤية والقراءة . وساء تعلق الأمر بشروط الرؤية أو شروط العبارة ، فانها جميعاً شروط لا تجد وحدتها في جوانية وعي أو ذات ، كما لا ترتد الى وحدة شعور مطابق أي الى ذاتية : بل هي شروط خارجية برانية تتبعثر على صعيدها العبارات والرؤى وتتناثر . فاللغة « تشتمل » على الكلمات والجمل والقضايا ، لكنها لا تشتمل على العبارات التي تفترق بمسافات يتعذر تقليصها . تتبعثر العبارات بحسب عتبتها وبحسب صفتها . كذلك الأمر بالنسبة للضوء الذي يشتمل على الموضوعات ولا يشتمل على الرؤى . ومن الخطأ ، كما أسلفنا ، الاعتقاد أن ما يسترعي اهتمام فوكو هو أمكنة الحجر والحجر في حد ذاتها : فالمستشفى والسجن ، أولاً وقبل كل شيء ، أمكنة رؤية ، أمكنة داخل شكل خارجية برانية ، وتحيل الى وظيفة عارضة ، اذا ما ترك جانباً كونها أمكنة حبس . . .

لا يتعلق الأمر بتاريخ للعقليات ولا حتى تاريخ للسلوك والسير . فالكلام والرؤية ، او العبارات والرؤى ، على الأصح ، عناصر خالصة وشروط قبلية ضمنها تجد كل الأفكار صيغتها في لحظة معينة ، كما تنكشف السير والوان السلوك . ويشكل هذا البحث عن الشروط نوعاً من الكنتية الجديدة الخاصة بفوكو . لكن ثمة فروقاً جوهرية تفصل هذا الأخير عن كنت : إذ الشروط بالنسبة له ، شروط التجربة

الواقعية ، وليست شروط امكان ، (فالعبارات ، تفترض على سبيل المثال ، متناً محدداً) ، توجد بجانب « الموضوع ، وفي جانب التشكيلة التاريخية ، وليس في جانب ذات كلية (القبلي ذاته ، تاريخي) ، وسواء كان هذا أو ذاك ، نحن أمام أشكال خارجية برانية⁽¹⁵⁾ . وإذا تحدثنا عن كندية جديدة ، فلأن الرؤى تشكل مع شروطها قابلية تلقي وتأثر ، ولأن العبارات تشكل مع شروطها ، عفوية . عفوية اللغة وقابلية التأثر بالرؤية . لم يكن يكفي إذن مماثلة المتأثر المتلقي بالمنفعل المطاوع ، والعفوي التلقائي بالفاعل النشيط . لا يعني المتلقي المنفعل المطاوع ، ما دام ثمة من الفعل بقدر ما هنالك من الانفعال في ما تريه الرؤية . ولا يعني العفوي ، الفاعل ، بل يعني فاعلية « غير » أو آخر تنصب على الشكل القابل للتأثر . وهو نفس ما نجده في الفكر الكندي حيث أن عفوية الأنا أفكار تمارس ذاتها على كائنات متلقية تتمثلها (أي تتمثل تلك العفوية) بالضرورة كغير⁽¹⁶⁾ . أما لدى فوكو ، فإن عفوية الفهم أو الكوجيطو ، تنسحب تاركة المجال لعفوية اللغة « أو » وجود اللغة » بينما قابلية تأثر الحدس ، تنسحب تاركة المكان للرؤية (شكل جديد للمكان - الزمان) . نستطيع عندئذ ادراك لم كانت ثمة أولية للعبارة على المرئي : وهذا ما يبرر كون « حفریات المعرفة » أولى الدور المحدد والحاسم للعبارات كشكليات خطابية . أما الرؤى ، فهي لا تقل من جهتها استقلالية ، ما دامت تحيل الى شكل يتعين ويتحدد ، أي ما لا يمكن رده الى شكل التحديد والتعيين . وقد كانت تلك هي القطيعة الكبرى بين كنط وديكارت : شكل التحديد (أنا أفكر) ، لا يستند الى ما لا يتحدد (أنا موجود) بل الى شكل متحدد خالص (المكان - الزمان) ، أي أن ألانا أفكر يعي ذاته في المكان والزمان . والمشكل هنا هو كيف يتوافق الشكلاان أو الشرطان اللذان يختلفان فيما بينهما اختلافاً جوهرياً . وهو مشكل نعرش عليه محولاً ، لدى فوكو : حيث يتخذ صيغة : العلاقة بين نمطي « وجود » الرؤية واللغة ، العلاقة بين الرؤى المتحددة والعبارات المحددة .

ومنذ البداية ، نجد أن من بين الأطروحات الأساسية التي اقترحها فوكو : القول

(15) الكلمات والأشياء ، ص 257 ، حفریات المعرفة ، ص 167 (وحول « شكل البرانية » ، ص 158 - 161) .

(16) وهذا ما أسمته مقدمة الطبعة الأولى لكتاب نقد العقل الخالص « مفارقة الاحساس الباطني » خصوصاً في الصفحة : 136 . نشرة المطابع الجامعية الفرنسية .

بوجود اختلاف في الطبيعة بين شكل المضمون وشكل التعبير ، بين ما يرى وما يعبر عنه (رغم أنهما مرتبطان أوثق ارتباط وما ينفكان عن الاندماج والتداخل من أجل تركيب أي بناء من الأبنية وأية معرفة). لعل هذا هو الجانب الأول الذي يلتقي فيه فوكو بـ « بلانشو » Blanchot : « ليس الكلام رؤية » . غير أنه في الوقت الذي ألح فيه « بلانشو » على أولية الكلام كمحدد ، تمسك فوكو ، رغم المظاهر الخداعة ، بنوعية الرؤية ، واستقلالية المرنى كمتحدد⁽¹⁷⁾ . ولا يوجد بينهما تشاكل أو تطابق رغم ارتباطهما المتبادل ، ورغم أولية العبارة . بل حتى « حفريات المعرفة » ، الذي يلح على هذه الأولوية ، سيذهب الى انكار أن تكون ثمة علاقة بينهما ، علاقة علة بمعلول أو رمز بمرموز ، وإذا كان ثمة موضوع للعبارة ، فانه موضوع خطايي خاص بها ، ولا يماثل بأي حال من الأحوال ، الموضوع المرنى . نستطيع ، بطبيعة الحال ، أن نحلم دائماً بوجود ذلك التشاكل : فيتخذ الحلم صورة ابستمولوجية ، كأن يقول الطب العيادي بوجود تماثل بنيوي بين « ما يرى وما يعبر عنه » ، بين العرض والأمارة ، بين المشهد والكلام ، أو يتخذ شكلاً جمالياً ، كأن يضفي الخطاط ذات الشكل الواحد على النص والرسم والكلمات والمادة التشكيلية والعبارة والصورة الخيالية⁽¹⁸⁾ . وفي رده على « ماغريت » ، أكد أن « شريطاً رفيعاً ، عديم اللون ومحايلاً » ينشأ دوماً ليفصل بين النص والصورة ، رسم الغليون والعبارة « هذا غليون » ، الى حد أن العبارة تغدو « هذا ليس غليوناً » ما دام لا الرسم ولا العبارة ولا اسم الإشارة هذا ، يعتبرون غليوناً : « والرسم والغليون والنص الذي عليه أن يدل عليها ، كل أولئك لا يجدون مكاناً يتلاقون فيه ، لا على اللوحة السوداء ولا فوقها » .

(17) أنظر بلانشو : L'entretien infini, Gallimard,

« ليس الكلام رؤية » هو النص الحاسم بالنسبة لفكرة بلانشو المحورية والتي نجدها حاضرة في كل مؤلفاته ، وما لا شك فيه أنه نص يولي مكانة خاصة « للرؤية » أو للصورة البصرية (ص 42 ، أنظر أيضاً : 277 - 266 L'espace Littéraire) لكنها مكانة تظل مبهمة وملتبسة كما يقول بلانشو نفسه ، لأنه يؤكد أن الكلام ليس رؤية دون أن يؤكد بالمقابل أن الرؤية ليست كلاماً . ويرجع السبب في ذلك الى أنه ظل ديكارتيّاً بطريقة ما : فهو لا يقيم علاقة (أو لا علاقة) الا بين التحديد واللامتحدد الخالص . أما فوكو فهو أكثر كنفية : العلاقة أو اللاعلاقة بالنسبة له ، هي بين شكلين ، التحديد والمتحدد .

(18) حول حلم « التشاكل » الذي يخترق العيادة ، أنظر ميلاد العيادة ، ص 108 - 117 ، وحول الخطاط .

أنظر : Ceci n'est pas une pipe.

إن الأمر يتعلق بـ «لا علاقة»⁽¹⁹⁾. ولعل في هذا، الترجمة الهزلية لمسمى بلوره فوكو في دراساته للتاريخ. ذلك أن كتاب «تاريخ الحمق» أكد على ما يلي: لا يجد المستشفى كشكل مادي، أو كمكان لرؤية الحمق أساسه على الاطلاق في الطب، بل في الشرطة، فالطب، من حيث هو شكل تعبير وعامل انجاب عبارات يكون محورها «الجنون»، ينشر نظامه الخطابي وأعراضه وعلاجاته خارج المستشفى. وفي تعليقه على فوكو، سيذهب بلانشو الى القول: اختلاف، تصادم الجنون والحمق. وسيتناول كتاب «الحراسة والعقاب» من جديد فكرة مماثلة، بالتعميق والدرس، حيث سيؤكد على أن السجن كرؤية للجريمة لا يتفرع من القانون الجنائي كشكل تعبير، ولا يتولد عنه، بل يجد أساسه في أفق مغاير ومختلف أتم الاختلاف، أفق «تأديي» وليس قانونياً، كما أن القانون الجنائي ينبج، من جهته، عبارات «الجنوح» في استقلال عن السجن وبمعزل عنه، كما لو كان منفاداً باستمرار، وبكيفية ما الى أن يقول، ليس هذا سجنًا... ليس لشكلي التعبير والرؤية، ذات التشكيل ولا ذات التكوين أو النسب بالمعنى الحفري للفظ تكوين *Gestaltung*. لكن بينهما مع ذلك، التقاء وتلاق، ولو كان ذلك تحت غطاء ومراوغات وحيل: فأنما السجن يستعيز عن الجانح الجنائي بشخص آخر، وخلال الاستعاضة، ينبج الجنوح أو يعيد انتاجه، في الوقت ذاته الذي ينتج فيه القانون السجناء ويعيد انتاجهم⁽²⁰⁾. وبينهما تنشأ تحالفات في هذا البناء أو ذاك، ثم تنحل، تحدث التقاءات ثم تنفك. كيف نبرر كون اللاعلاقة لدى فوكو وكذا «بلانشو» هي أيضاً علاقة، بل علاقة أعمق؟ يمكن القول في الواقع بوجود «ألاعب الحقيقة» أو «طرق الحقيقة» على الأصح. إذ لا تنفصل الحقيقة عن طرق بنائها وانشائها (سيعقد كتاب «الحراسة والعقاب» مقارنة بين «البحث التمهيدي» كنموذج لعلوم الطبيعة في نهاية العصر الوسيط، و«الاستقصاء التأديبي» كنموذج للعلوم الانسانية

M. Foucault, Ceci n'est pas une pipe, Fata Morgana, 1973. p.19 – 25.

(19)

(20) تضع بعض نصوص «الحراسة والعقاب» الى جانب السجن. لكن ثمة في الحقيقة نوعين من الجنوح، «الجنوح اللاشعري» والذي يحيل الى العبارات، و«الجنوح - الموضوع» الذي يحيل الى السجن. ما يهم، هو أن «الحراسة والعقاب» يقيم تمايزاً واختلافاً بين تطور القانون الجنائي وبين ظهور السجن، في القرن الثامن عشر، بنفس القوة والاصرار الذي يقيم به كتاب «تاريخ الحمق» تمايزاً واختلافاً جذرياً بين ظهور ملجأ الحمقى وبين حالة الطب في القرن السابع عشر.

في نهاية القرن الثامن عشر) . لكن ما قوام تلك الطريقة ؟ لعلها تكمن بصفة عامة ، في مسلسل وطريقة برغماتية . المسلسل هو مسلسل الرؤية ، يطرح على المعرفة العديد من الأسئلة : ماذا يرى في هذا البناء أو في تلك العتبة ؟ لا يتساءل عن الموضوعات التي تتخذ منطلقاً أو عن الأوصاف التي تتبع ، وعن الظروف التي تحدد الموقع (المتن المحسوس) فحسب ، بل وعن الكيفية التي تستخلص بها رؤى من تلك الموضوعات وتلك الأوصاف والأشياء ؟ كيف تلمع وترسل بريقها وفي أي ضوء ، كيف يتسلط الضوء على البناء ؟ ما هي كذلك مواقع الذات باعتبارها متغيرات تلك الرؤى ؟ من يشغلها ، من يمارس الرؤية ؟ غير أن ثمة أيضاً طرق اللغة ، والتي تختلف من بناء الى آخر مثلما تختلف بين مؤلفين عربيين (كاختلاف « طريقة » روسيل عن طريقة « بريسي » Brisset ، مثلاً)⁽²¹⁾ . ما مجموع الكلمات والجمل والقضايا ؟ ما السبيل الى أن تستخرج منه « العبارات » التي ينطوي عليها ؟ في أي نظام لغوي تبتعث وتنتشر ، وباتجاه أية أصناف أو عتبات ؟ من يتكلم ، أي من هي ذوات العبارة ، والتي هي ذوات متغيرة ، تأتي لتشغل حيزاً ؟ مجمل القول ، ثمة طرق عبارية وعمليات آلية . ها هنا عدد لا حصر له من الأسئلة التي تعكس في كل حين مشكلة الحقيقة . وسوف يقوم كتاب « استخدام اللغات » باستخلاص نتائج سائر الكتب السابقة ، حينما سيؤكد أن الحقيقي لا يعطي للمعرفة الا عبر عملية « اصفاء الصفة الاشكالية » ، وهي عملية لا تتم الا انطلاقاً من « ممارسات » ، ممارسات الرؤية وممارسات القول⁽²²⁾ . وتعد هذه الممارسات ، والمتمثلة في المسلسل والطريقة ، طرق الحقيقي ، « تاريخاً للحقيقة » . غير أنه لا بد من أن نتعقد بين شقي الحقيقي ، وبصورة اشكالية ، علاقة ، في اللحظة ذاتها التي يقضي فيها مشكل الحقيقة توافقهما وتطابقهما . وحتى نضرب لذلك مثلاً موجزاً من الطب العقلي ، نقول : هل هو ذات الرجل ذاك الذي نراه في الملجأ وننعت به بأنه أحمق ؟ إذ من السهل ، مثلاً ، « رؤية » الحمق الهذيانى أو جنون العظمة لدى الرئيس « شريبير » ، وادخاله تبعاً لذلك الى الملجأ ، لكننا سنضطر الى اخراجه منه ثانية ،

M.F.OUCAULT, Préface à la grammaire logique de J.Pierre Brisset. Tchou 1970 xvi.

(21)

مقارنة « الطرق الثلاثة » « بريسي » ، « روسيل » و« لفسون » .

(22) استخدام اللغات ، ص 17.

لاستحالة « النطق » بحمقه . والعكس ، عندما يتعلق الأمر بمصايب بالمس الأحادي : يسهل النطق بحمقه ، بينما تصعب رؤيته في الوقت المرغوب وحجزه في الوقت المطلوب⁽²³⁾ . ويحتضن ملجأ الحمقى عدداً كبيراً من الأشخاص الذين لا حاجة تدعو الى وجودهم به ، بينما ثمة عدد آخر من الأشخاص يوجدون خارجه رغم أن الحاجة تدعو في الحقيقة الى أن يكونوا بداخله . والطب العقلي في القرن التاسع عشر ، قام على هذه الملاحظة التي « تضيي صفة الاشكال » على الحق ، بدلاً من أن تتصوره كمعطى جاهز وواحد محدد .

ليست الحقيقة تطابقاً أو شكلاً مشتركاً ولا حتى توافقاً بين الشكليين . فبين الكلام والرؤية ، أو ما يرى وما يعبر عنه ، ثمة انفصال : « وما يرى لا يجد موقعه اطلاقاً فيما يقال » ، والعكس بالعكس ، و ثمة سبب مضاعف يمنع وجود اتصال بينهما : للعبارة موضوعها الملازم الخاص بها ، وهي لا تعدو قضية تحيل الى ظرف ما أو موضوع بعينه ، مثلما يقضي بذلك المنطق ، لكن المرئي ليس معنى أبكم صامتاً ، أو مدلولاً بالقوة يخرج الى الفعل متجسداً في اللغة ، مثلما تدعي ذلك الفينومينولوجيا . نظام العبارة ، السمعى البصري منفصل . وليس من الغريب في شيء ، أن نعرش أيضاً على الأمثلة الأكثر وضوحاً لانفصال الرؤية والكلام ، في السينما . إذ لدى « سطرروب » Straub و« سيبربرغ » Syberberg و« مارغريت دوراس » Marguerite Duras تسير الأصوات في جانب ، « كقصة » لم تدو في مكان بعينه ، بينما يسير المرئي في جانب آخر ، كمكان فارغ لا تجري به قصة⁽²⁴⁾ . ففي India

(23) راجع : Julliard - Gallimard... Moi Pierre Rivière وهو كتاب جماعي ساهم فيه فوكو.

مسألة المس الاحادي الجنائي الذي يطرح مشكلاً بالنسبة للطب العقلي في القرن التاسع عشر .
(24) أنظر تعليقات إيشاغور ، خصوصاً على ماغريت دوراس في : D'une image à L'autre وقد صدر في سلسلة Médiations ، وتحليل بلانشو في كتاب L'amitie لـ« Deleuze dit - elle » . وقد اهتم فوكو كثير الاهتمام بفيلم René Allio حول كتاب فوكو وأنا بيير ريفيير . . . فقد كان ثمة مشكل يهم علاقة أعمال بيير بال نص الذي كتبه (أنظر ملاحظات فوكو : « لا يقوم النص برواية وسرد الأفعال ، بل ينسج بينها علاقات جد معقدة » ص266) ، كان على الفيلم أن يجد حلاً ، بطريقته ، لهذا المشكل . ونجد بالفعل أن المخرج لم يكتف بخفض الصوت ، بل استعمل عدة وسائل لابرز التفاوت والانفصال الموجود بين المرئي والعبارة ، بين الصورة البصرية والصوتية (منذ المشهد الأول تطلعننا شجرة في البادية الفائلة ، لكننا نسمع أصوات وصيغ قاعة الجلسات) .

Song لماغريت دوراس ، تثير الأصوات وتوقظ حفلاً راقصاً قديماً لا يظهر البتة ، بينما تظهر الصورة البصرية حفلاً راقصاً آخر أبكم لا يتكلم ، دون أن يكون ثمة أي مشهد خاطف مقدم يربط الحفلين ويصل بينهما ، أو أي صوت قاطع يقوم بالربط الصوتي ، وقبل هذا ، نجد أن فيلم La femme de Gage كان عبارة عن تلازم أو تزامن فيلمين « فيلم الصورة وفيلم الأصوات » ، والفراغ وحده هو الذي يلعب دور « عامل ربط » ، أو نقطة اتصال ، وفجوة ، في الوقت ذاته . إذ بينهما دوماً وباستمرار ، قطيعة لا عقلية . غير أن هذا لا يعني مع ذلك غياب أي توافق ، إذ لا يتعلق الأمر بأية أصوات وأية صور . حقاً لا وجود لتسلسل يتجه من المرثي الى العبارة ، أو من هذه الأخيرة الى المرثي ، لكن ثمة ، مع ذلك عوداً مستمراً للتسلسل والاتصال ، رغم القطيعة اللاعقلية ورغم الفجوة . وبهذا المعنى ، يشكل المرثي والعبارة بناء ، لكنه بناء متصدع مليء بالفجوات ، يطبعه شرخ حفري مركزي (سطروب) . وطالما لبشنا عند حدود الأشياء والكلمات ، فأننا سنتوهم أننا نتكلم عما نراه ، ونرى ما نتكلم عنه ، وإن الأمرين مرتبطان : ويعني هذا أننا نظل عند المستوى الاختباري ولا نتجاوزه بعد . لكننا بمجرد ما نتغلغل في الكلمات والأشياء ، نكتشف العبارات والرؤى ، فيرتفع الكلام والرؤية الى مستوى أعلى ، « قبلي » حتى أن كلياً منهما يبلغ حده الخاص به والذي يفصله عن الآخر ، مرثي لا سبيل اليه الا بالرؤية ، ومعبر لا سبيل اليه الا بالكلام . ومع هذا ، فإن الحد الخاص الذي يفصل كلاهما ، يعد في الوقت ذاته الحد المشترك الذي يجمعهما والذي يتخذ وجهين غير متماثلين : كلام أعمى ورؤية صامتة . وفوكو في هذا قريب من السينما المعاصرة .

كيف تكون اللاعلاقة علاقة إذن ؟ أو بعبارة أخرى ، هل يوجد تناقض ما ، بين تصريحه فوكو الممثلين في تأكيده من جهة أنه رغم قولنا أن ما يرى لا يجد موقعه إطلاقاً فيما يقال ، ورغم ما نعلم اليه من اظهار ما نحن آخذون في قوله ، بواسطة صور واستعارات ومقارنات ، فإن مكان تألقها ليس هو ذلك الذي تظهره العيون وتبين عنه ، بل ذلك الذي تحدده تتاليات المبنى النحوي « وتأكيده من جهة ثانية » أن من الواجب أن نسلم بوجود عراك وصراع حقيقتين ، أو على الأصح هجومات متبادلة وتراشق بوابل من السهام ، وحملات التقويض والهدم ، وطعن بالرمح ، علينا أن نفر بوجود معركة حامية الوطيس بين الصورة والنص ، « سقوط الصور وسط الكلمات ،

بريق كلامي يجوب الرسوم . . . » ، « شقوق خطاب تتخلل شكل الأشياء » ، والعكس⁽²⁵⁾ وأرى ألا تناقض بين هاتين المجموعتين من النصوص . فأولاهما تنفي وجود تشاكل أو تماثل أو اشتراك في الشكل يجمع الرؤية بالكلام أو المرئي بما يعبر عنه . أما الثانية فتؤكد تداخل الشكلين في بعضهما البعض مثلما يلتقي الجمعان في معركة ويختلطان . والمعزى الحقيقي من ضرب المثل بالمعركة هنا ، هو تنفي وجود أي تشاكل . ذلك أن الشكلين المتغايرين ينطويان على شرط ومشروط ، الضوء والرؤية ، اللغة والعبارات ، لكن الشرط لا « يحتوي » المشروط ، بل يعرضه في فضاء تناثر وتفرق ، ويعرض نفسه هو ، كشكل خارجية برانية . فبين المرئي وشرطه ، تنسل العبارات اذن ، كما تنسل بين غليوني « ماغريت » . بين العبارة وشرطها تنساب الرؤى اذن كما هو الأمر لدى « روسيل » الذي لا يكشف عن الكلمات دون أن يظهر الأشياء (ولا يكشف عن الأشياء دون أن يظهر العبارة أيضاً) . لقد حاولنا آنفاً أن نظهر أن شكل الرؤية ، « السجن » ينجب عبارات ثانوية توصل الى الجنوح ، مع احتمال أن تنجب العبارات الجناثية مراثيات ثانوية تعزز السجن . يضاف الى هذا أن العبارات والرؤى هي تتصارع في عراك متبادلتين القسر والاكراه أو تستوليان على بعضهما البعض ، مكونتين بذلك ، في كل مرة ، « الحقيقة » . من هنا قول فوكو : « الكلام والابانة في وقت واحد . . . عراك مذهل »⁽²⁶⁾ . الكلام والرؤية في الوقت ذاته . . . رغم أنهما لا يتعلقان بذات الشيء ، ورغم أننا نتكلم لا عما نراه ، أو نرى ما لا نتكلم عنه . لكنهما معاً ، يكونان البناء ويتغيران ، في الوقت ذاته ، من بناء الى آخر (وان كان تغييراً لا تحكمه ذات القواعد) .

بيد أن هذه الاجابة (الصراع ، العراك ، المعركة ، الاشتباك والاختلاط) لم تشف الغليل بعد . فهي لا تأخذ بالاعتبار أولية العبارة . وهي أولية نابعة من عفوية شرطها (اللغة) الذي يمنحها شكلاً محدداً . بينما لا يتوفر المرئي الا على شكل ما يقبل التحديد ، نظراً لشرطه المتمثل في قابلية التأثر (الضوء) . لذا فان من الممكن

(25) الكلمات والأشياء ، ص 25 . ليس هذا غليونا ، ص 48، 30، 50.

ويعرض هذا الكتاب الأخير ، مجموعتي النصوص ، مستغلاً أياً الى أقصى حد .

(26) ريمون روسيل ، ص 147.

اعتبار أن التحديد يأتي دوماً من العبارة رغم أن الشكليين يختلفان فيما بينهما اختلافاً جوهرياً . وهذا ما جعل فوكو يؤكد على جانب طريف في أعمال « روسيل » الذي لا يتعلق الأمر لديه بمجرد كشف الأشياء قصد اكتشاف العبارات ، ولا حتى بكشف الكلمات قصد بلوغ الرؤى ، بل بغية انجاب العبارات واكتارها ، بموجب عفويتها ، بحيث تمارس على المرئي تأثيراً لا منتهياً⁽²⁷⁾ . واجملاً ، ها هي ذي الاجابة الثانية عن مشكل العلاقة بين الشكليين : العبارات وحدها هي المحددة ، هي التي ترى ، رغم أنها ترى خلاف ما تقول . ولن نستغرب اذا لاحظنا أن المرئي في كتاب « حفريات المعرفة » ، لا يتحدد الا سلبياً ، كشيء لا خطابي ، خصوصاً وأن الخطابي تربطه به علاقات خطابية . فبين ما يرى وما يعبر عنه ، علينا أن ننصو جميع الصلات والمظاهر التالية : تغاير الشكليين ، اختلاف طبيعتهما ، عدم تطابقهما ، تبادل التأثير ، العراك والاشتبك ، الأولية المحددة التي يمارسها أحدهما على الآخر .

غير أن هذه الاجابة الثانية لا تشفي الغليل . فاذا كان التحديد لا منتهياً ، كيف لا يغدو المتحدد لا منتهياً ، حيث يتقمص شكلاً آخر غير شكل التحديد ؟ كيف لا يتوارى المرئي ، المحدد المطلق ، حينما تحدده العبارات للغاية ؟ كيف السبيل الى صد الموضوع عن الافلات ؟ أو ليست هذه النقطة ، في نهاية المطاف ، هي التي فشل فيها « روسيل » لا بمعنى الاخفاق ، بل بمعنى الجنوح ، جنوح السفن ؟ « تنخذ اللغة ها هنا شكل دائرة توجد داخل نفسها ، مخفية ما تعرضه للرؤية ، وموارية عن الأنظار ما تنوي عرضه عليها ، تمضي بسرعة مذهلة متجهة نحو غور لا تدركه الأبصار صعبة المثال أشياءؤه ، تختفي فيه لهناً عليها⁽²⁸⁾ . لقد سبق أن مر « كنت » بمغامرة مماثلة : فاعلية الفهم وتلقائية ، لا تمارس تحديدها لقابلية الحدس للتأثر ، دون أن تواصل هذه الأخيرة معارضة شكلها الذي يتحدد للشكل الذي يحدد : وهذا ما اضطر

(27) لهذا السبب انتهى فوكو الى التمييز بين ثلاثة أنواع من الأعمال لدى روسيل : لا اعمال الآلة فقط ، حيث الرؤى تتلقى العبارات أو تبعها (مثلما هو الأمر في La vue) . أو أعمال الطريقة ، حيث العبارات تثير رؤى وتحدها (مثلما هو الشأن في Impressions d'Afrique) بل والعمل اللاتناهي (Nouvelles impressions d'Afrique) حيث تنكاثر العبارة وتنجب أقواساً داخل أقواس ، مواصلة تحديد المرئي الى ما لا نهاية . أنظر ريمون . . . الفصل (7).

(28) ريمون روسيل ، ص 172.

كنط الى أن يلتبس الحل في مستوى ثالث خارج الشككين ، مستوى غامض « مبهم » ، في الحقيقة ، بإمكانه وحده اظهار توافقهما كحقيقة . وهذا المستوى هو الرسوم الخيالية ، ويطابق لفظ « غريب » ، مع فوكو ، ما كان كنط قد اعتبره سراً ضارباً في أعماق النفس ، وإن كان ذلك بمعنى مغاير وضمن تقسيمات مغايرة . ومع ذلك ، تظهر مع فوكو ، الحاجة ماسة الى مستوى ثالث ، يعمل على التوفيق بين ما يتحدد وما يمارس التحديد ، بين ما يرى وما يعبر عنه ، بين قابلية تلقي الضوء وتلقائية اللغة ، مستوى ثالث يعمل فيما وراء الشككين ، أو دونهما . وفي هذا الاتجاه كان فوكو يؤكد أن المشادة أو العراك ، يتطلبان مسافة عبرها يتبادل الخصمان « التهديد فيما بينهما والوعيد » ، ويقتضيان أن مكان عراكهما « لا يمكن الوقوف عليه » أو اثبات وجوده في محل ، مما يشهد على أن المتعاركين لا ينتميان لذات الفضاء الواحد ولا يرتبطان بنفس الشكل⁽²⁹⁾ . كما يذهب ، أثناء تحليله لـ « بول كلي » Paul Klee الى أن الصور المرئية ودلائل الكتابة تتحد وتأتلف ، لكن اتحادهما وائتلافهما يجري داخل بعد آخر مخالف لبعد شكل كليهما⁽³⁰⁾ . ها نحن أولاء ملزمون بالقفز داخل بعد آخر غير البناء وشكلي ، داخل بعد ثالث لا يندرج تحت أي واحد من الشككين ، نطلعنا على التركيب المبني للشككين ، وأولية كل منهما على الآخر . ما عسى أن يكون هذا البعد ، أو هذا المحور الجديد ؟ .

M.Foucault, Nietzsche, la généalogie, l'histoire, in «Hommage à J.Hyppolite», P.U.F., 1971, p.156. (29)

M.F.OUCAULT, Ceci N'est pas une pipe, p. 40 –42. (30)

الاستراتيجيات أو ما وراء الأبنية فكر الخارج : (السلطة)

ما السلطة ؟ يبدو تعريف فوكو لها بسيطاً جداً ، فهو يعتبرها علاقة قوى ، أو أن كل علاقة قوى هي ، على الأصح ، « علاقة سلطة » . لنشر بادىء الأمر الى أن السلطة لديه ، ليست شكلاً ، كشكل الدولة مثلاً ، وليست علاقة بين شكلين ، كالمعرفة . لنشر ، ثانياً ، الى أن القوة ليست ، على الاطلاق ، قوة مفردة ، بل أن من سماتها الجوهرية أنها ترتبط بقوى أخرى ، وإن كانت كل قوة هي أصلاً علاقة ، أي سلطة : ليس للقوة أي موضوع آخر ، أو ذات أخرى ، سوى القوة . ولا ينبغي اعتبار هذا التعريف على أنه يتضمن عودة الى القانون الطبيعي ، ذلك أن الحق يعد شكل تعبير ، بينما الطبيعة تعتبر شكل رؤية ، والعنف ملازم للقوة أو نتيجة تترتب عنها وليس عنصراً مكوناً لها . ان فوكو أقرب هنا الى « نيتشه » (والى ماركس أيضاً) ، الذي يرى أن علاقة القوى تتعدى العنف ولا تنحصر فيه أو تحدده به . ذلك أن العنف ينصب على الأجساد والموضوعات أو على كائنات معينة يبيدها أو يبدل شكلها ، بينما القوة لا موضوع آخر لها سوى القوة ، قوى أخرى ، لا تدخل في علاقة مع كائن آخر ، بل مع قوى أخرى ، فهي « فعل في فعل أو في أفعال ممكنة أو واقعة ، مستقبلية أو حاضرة ، هي « مجموع أفعال في أفعال ممكنة » . بالمستطاع اذن ،

تصور قائمة ، مفتوحة بطبيعة الأمر ، بمتغيرات تعبر عن علاقة قوى أو سلطة ، تشكل أفعالاً في أفعال : كالتحريض والاثارة والحث ، أو التسهيل والتوعير ، والتوسيع والتضييق ، والزيادة أو النقص في الاحتمال⁽¹⁾ . تلك هي مقولات السلطة . وقد قدم كتاب « الحراسة والعقاب » ، بهذا الصدد ، قائمة مفصلة أكثر ، بالقيم التي كانت تقوم عليها علاقة القوى في القرن الثامن عشر وهي : التوزيع في المكان (ويتمثل في الحجز والرقابة والصف والتصنيف . . .) الترتيب في الزمان (تقسيم الزمان الى أجزاء ، برمجة الفعل ، تفكيك الاشارة . .) ، التركيب في المكان - الزمان (حاصل مجموع طرق تكوين قوة منتجة ، أعلى من مجرد جمع القوى البسيطة الداخلة في تكوينها) . . . وهذا ما جعل أطروحات فوكو الأساسية حول السلطة ، كما أسلفنا ، تنقسم الى ثلاثة أنواع : ليست القوة ، بالضرورة سلطة قائمة (لأنها « تحرض ، تحث أو تثير وتنتج ») ، يجب البحث عن القوة من حيث هي قوة تمارس قبل أن تتملك وتتجسد (ما دامت لا تمتلك الا بشكل يتحدد ، كما هو الشأن في الطبقة ، أو بشكل يحدد ، كما هو الحال في الدولة) ، تبسط نفسها على الكل ، غالبين أو مغلوبين (ما دامت تخترق سائر القوى المتواجدة) . انه موقف نيتشوي عميق .

ان السؤال « ما السلطة ؟ أو ما مصدرها أو أصلها ؟ » قد لا يكون في محله ، بل ينبغي بالأحرى أن ننسأل عن الكيفية التي تتحقق بها أو كيف تمارس نفسها وتظهر الى الفعل ؟ وتظهر ممارسة السلطة للعيان كعلاقة بين قوتين ، وهي علاقة سجال وصراع وتدافع أو تأثير وتأثر ، ما دامت القوة تتحدد هي نفسها بقوتها على التأثير في قوى أخرى (تربطها بها علاقة) ، وبقابليتها للتأثر بقوى أخرى . فالتحريض والاثارة والانتاج ، (وسائر المفردات المشابهة) مؤثرات فاعلة ، أما التعرض للتحريض والحث والضرورة الانتاج ، ولانتاج الأثر « النافع » ، فهي مؤثرات استجابية . غير أن المقصود بهذا الوصف ، ليس أنها مجرد « رد فعل » أو « الضد المنفعل » أو « الوجه السلبي » للمؤثرات الفاعلة ، بل ، على الأصح ، « المقابل الذي لا سبيل الى اختزاله » ، خصوصاً اذا ما أخذنا بعين الاعتبار أن القوة الماثرة لا تفقد كلية القدرة

(1) «Deux essais sur le sujet et le pouvoir», in Dreyfus et Rabinow, Michel Foucault, un parcours philosophique, Gallimard, 313.

على المقاومة⁽²⁾. فلكل قوة قدرة على التأثير في قوى (أخرى) ، وقابلية لأن تتأثر ، في الوقت ذاته (بقوى أخرى) ، بحيث أن كل قوة تتضمن علاقات سلطة ، فنكون أمام حقل قوى في علاقات دائمة فيما بينها ، يوزع القوى تبعاً لهذه العلاقات ولتنوعاتها . لذا فإن الفاعلية أو التلقائية ، وقابلية التأثير ، يحصلان مع فوكو على معنى جديد وطريف ألا وهو التأثير والتأثر .

والقدرة على التأثير ، هي بمثابة مادة القوة ، بينما القدرة على التأثير ، هي بمثابة دالة القوة . لكنها دالة تظل مجردة لا تنقصر أي شكل ولا تتجسم في هيئة ، تدرك بمعزل عن الأشكال الواقعية التي تنقصرها ، وبمعزل عن الأهداف التي تسعى إليها والوسائل التي تستعملها : فيزياء العمل ، أو فيزياء العمل المجرد . هي ذي الصورة أو الصيغة التي تأخذها ممارسة السلطة وعلاقة القوة : شكل التحولات الفيزيائية . فالأمر هنا يتعلق بمادة خالصة لم تنقصر أية هيئة ، تدرك بمعزل عن الجواهر المشكلة وعن الكائنات أو الموضوعات التي تنقصرها : فهي فيزياء المادة الأولى أو المجردة . فمقولات السلطة ، هي إذن تحديدات تخص الأعمال المفترض أنها أعمال ما « أياً كانت » والعناصر المعبرة أنها عناصر ما « أياً كانت » . وعلى هذا الأساس ، يُعرف كتاب « الحراسة والعقاب » « الانكشاف الداخلي » بوظيفته أو دلالاته الخالصة المتمثلة في فرض سلوك بعينه أو تصرف ما على عدد ما أياً كان من الأفراد ، شريطة أن يكون ذلك العدد غير مرتفع ، وأن يكون المكان محصوراً ، غير مترامي الأطراف . ليس ثمة اعتبار ، لا للأشكال التي تنقصرها الدالة فتمنحها أهدافاً ووسائل (التربية ، العلاج ، العقاب ، الانتاج) ولا للمواد التي تحصل على هيئتها وتتخذ شكلاً ، والتي تنصب عليها الدالة (« السجناء ، المرضى ، تلاميذ المدارس ، الحمقى ، العمال ، الجنود... »).

والواقع أن « انكشاف الداخل » في القرن الثامن عشر ، ييسر سيطرته على كل تلك الأشكال ويخترقها وينطبق على موادها : وبهذا المعنى ، يغدو مقولة سلطة ، وظيفة تأديبية خالصة سيطلق عليها فوكو اسم مبيان ، أي دالة ، وظيفة « يلزم النظر

(2) ارادة المعرفة ، ص 126 - 127.

اليها بمعزل عن أي استخدام نوعي ، وعن أية مادة بعينها⁽³⁾ . وستتكلم فوكو في « ارادة المعرفة » عن وظيفة أخرى ، تطفو في الوقت ذاته على السطح ، ممارسة تسيير الحياة ومراقبتها بالنسبة لعدد من السكان ، أيأ كانوا ، شرط أن يكون ذلك العدد كبيراً وأن يكون المكان ممتداً أو شاسعاً . وهنا يحصل « الاحتمال » على معناه كمقولة من مقولات السلطة ، كما تتدخل المناهج الاحتمالية . وبعبارة موجزة ، تتمثل الوظيفتان الخالصتان في المجتمعات الحديثة في « التشريح السياسي » و« السياسة الحيوية » ، والمادتان المجردتان هما الجسد ، أيأ كان ، والسكان ، أيأ كانوا⁽⁴⁾ . بالامكان اذن تعريف المبيان بكيفيات عديدة لكنها مرتبطة ومتكاملة : انه عرض لعلاقات القوى الخاصة بتشكيلة معينة ، توزيع سلط التأثير والتأثر ، تجسيد الوظائف الخالصة غير المتقصة لشكل وامتلاؤها بمواد خالصة غير ذات شكل .

ألا يلزم هنا بخصوص العلاقة بين القوى التي تؤسس السلطة ، وعلاقات الأشكال التي تؤسس المعرفة ، أن نقول ما أسلفنا قوله بخصوص العنصرين المشكلين للمعرفة أي ما يرى وما يعبر عنه ؟ لقد أسلفنا أن بينهما تغاير ، لكنه تغاير لا يقف عائقاً أمام تداخلهما وارتباطهما . ونفس الشيء ينطبق على السلطة والمعرفة : انهما يختلفان في الطبيعة ، وبينهما تغاير ، لكن بينهما أيضاً ارتباط وتداخل ، وهناك ، أخيراً ، أولية احد هما على الأخرى . انهما يختلفان في الطبيعة ، ما دامت السلطة تبرز من خلال الأشكال ، بل تتقمص شكل القوى فقط . بينما تنصب المعرفة على موضوعات اتخذت هيئة (المواد) وذات وظائف محددة وموزعة بدقة في شكلهما الرئيسيين ، الرؤية والكلام ، الضوء واللغة : فالمعرفة اذن مبنية ، ذات بناء ، وتتسم بتجزئية نسبياً صلبة . أما السلطة ، فهي على العكس مبنية : تحشد موضوعات وتعيى وظائف غير مبنية ، سالكة طريقة تجزئية مرنة جداً . ذلك أنها لا تتقمص أشكالاً ، بل نقطاً ، نقطاً مفردة ، ترسم في كل فينة ممارسة قوى ، فعل قوة أورد فعلها ازاء قوة أخرى ، أي ترسم تأثيراً بوصفها « حالة سلطة تمارس نفسها دوماً في مكان بعينه ، وبصفة غير قارة » . وينتج عن هذا تعريف رابع للمبيان : ان هذا

(3) الحراسة والعقاب ، ص 207 . وص . 229 : « ما الغريب اذا كان السجن يشبه المصانع والمدارس والكنائز والمستشفيات ، والتي جميعها تشبه السجن؟ » .

(4) ارادة المعرفة ، ص 183 - 188 .

الآخر انتشار فرديات وتوزعها . علاقات السلطة علاقات يطبعها الانتشار والمحلية وفي الوقت عدم الاستقرار ، انها لا تصدر عن نقطة مركزية أو عن بؤرة مستقطبة ، تكون بؤرة سيادة ، بل تنتقل بين عدة نقط ، تذهب « من نقطة الى اخرى » ، لا يقتصر تحركها على الانطلاق من نقطة للوصول الى نقطة ثانية في الفراغ في اتجاه خط مستقيم ، بل هي علاقات ترسم انحناءات والتواءات وانعطافات وتحويمات مغيرة دوماً اتجاهها ، كما تبدي باستمرار مقاومة . انها علاقات شبكية تتواجد وتترامن بين قوى لا حصر لها وأمكنة لا حد لعددها . لذا يظل من المتعذر « تحديد مكان » لها في هذه اللحظة أو تلك ، فهي بمثابة استراتيجية أو ممارسة لما هو خارج الأبنية ، و« الاستراتيجيات المجهولة الهوية » استراتيجيات شبه صماء وشبه بكماء وشبه عمياء ، ما دامت تفلت من الأشكال القارة لما يرى وما يعبر عنه⁽⁵⁾ . تتميز الاستراتيجيات عن الأبنية ، بالكيفية ذاتها التي تتميز بها المبانى عن أنظمة العبارات . وعدم استقرار علاقات السلطة ، وتحركها الدائم ، هو الذي يحدد الوسط الاستراتيجي غير المبني . من سمات علاقات السلطة أيضاً ، أنها غير معروفة . ها هنا أيضاً بعض التشابهات بين فوكو وكنت ، حيث التحديد العملي الخالص غير قابل ، حسب هذا الأخير ، لأن يتقلص في أي تحديد نظري أو أن يرتد اليه ويرجع الى أية معرفة . صحيح أن أي شيء بالنسبة لفوكو ، ممارسة ، لكن ممارسة السلطة تظل ، مع ذلك ، غير قابلة لأن تختزل في أية ممارسة معرفة . وقصد ابراز هذا الطابع المميز ، وهذا الاختلاف الماهوي ، سيؤكد فوكو على أن السلطة تحيل الى « ميكروفيزياء » . شريطة ألا يفهم لفظ « ميكرو » هنا ، على أنه مجرد تصغير لأشكال كبرى ، أو على أنه أشكال دقيقة ومبسطة للأشكال التي ترى أو يعبر عنها ، فهو في الحقيقة ميدان آخر ، نمط مختلف من العلاقات ، بعد تفكير يتعذر اختزاله في المعرفة : روابط متحركة لا تقبل التحديد في المكان⁽⁶⁾ .

(5) في كتاب ارادة المعرفة ص 122 - 127 ، نص أساسي (حول النقط ، الاستراتيجيات ، عدم استقرارها ، وبخصوص المقاومات ، سيستعمل فوكو وبكيفية صريحة لغة النقط الفردية في الرياضيات ، مثل « العقدة والبؤرة... » .

(6) حول « ميكروفيزيائية السلطة » ، أنظر الحراسة والعقاب ، ص 140 . وحول تلذذ رد الميكروفيزيائي الى شيء آخر ، راجع ارادة المعرفة ص 132 . ويجمل هنا عقد مقارنة بين تفكير فوكو وسوسولوجيا « الاستراتيجيات » مع بيير بورديو : بأي معنى تشكل هذه الأخيرة ميكروسوسولوجيا . ولعل من =

قال « فرانسوا شاتلي » ملخصاً تداولية فوكو : « السلطة كممارسة ، المعرفة كقانون منظم »⁽⁷⁾ . عرفت دراسة العلاقات المبنية للمعرفة أوجها في كتاب « الحفريات » . أما دراسة العلاقات الاستراتيجية للسلطة ، فقد بلغت اكتمالها في كتاب « الحراسة والعقاب » ، وبشكل به بعض المفارقة ، في كتاب « ارادة المعرفة » . ذلك أن الاختلاف الماهوي بين السلطة والمعرفة ، لا يقف ، مع ذلك ، عائقاً يحول دون أي تداخل وارتباط بينهما . فعلوم الانسان لا تنفصل عن علاقات السلطة التي تسمح بإمكانها والتي تولد معارف تكون قادرة ، الى حد ما ، على اجتياز عتبة ابستمولوجية أو على اقامة معرفة : كعلاقة طالب التوبة بالمرشد الديني بالنسبة « للعلم الجنسي » Scientia sexualis مثلاً ، أو علاقة المؤمن بالمرجوع الديني ، أو العلاقات التأديبية بالنسبة للسيكولوجيا . وليس غرضنا هنا أن نقول أن علوم الانسان منشؤها السجن ، بل نبغي مجرد القول بأنها تفترض مبيان القوى التي يعتبر السجن ذاته من افرازاتها وتجسيدا لها . والعكس صحيح أيضاً ، فعلاقات القوى تظل علاقات متعددة ، غير قارة ، زائلة ، شبه كامنة ، وغير معروفة ، على أي حال ، ما لم تتجسد فعلاً في العلاقات المشكلة أو المبنية التي تؤلف معارف . بل أن معرفة الطبيعة ، والمورور بعتبة العلمية على الأخص ، يحيلان الى علاقات قوة بين البشر ، والتي علاقات تظهر مع ذلك الى الفعل بهذا الشكل : ان المعرفة لا تحيل أبداً الى ذات شاردة متحللة من أي ارتباط بمبيان سلطة . وليست هذه الأخيرة في حل من أي ارتباط بالمعارف التي تتمم السلطة ذاتها لتخرج الى الفعل . من ثم كان تأكيد فوكو على تركيب السلطة - المعرفة الذي يصل المبيان بنظام العبارة ويربطهما ربطاً مفصلياً يستند الى اختلاف طبيعتهما . « بين تقنيات المعرفة واستراتيجيات السلطة ، لا توجد بتاتاً أي خارجية ، حتى ولو كان لها دورها النوعي وارتبطت ببعضها البعض انطلاقاً من

= الضروري كذلك ، ربطهما معاً بـ طارد » في « ميكروسوسيولوجيته ، والتي انصب أساساً على دراسة العلاقات المنتشرة التفاضلية ، ولم اهتماماً لدراسة المجموعات الكبرى ولا الرجال العظام ، بل اكتفت بحصر موضوعها في الأفكار الصغيرة لأناس صغار ، كتوقيع موظف ، أو عادة محلية جديدة أو انحراف لسانی ، أو التواء بصري منتشر . ويرتبط هذا بما أطلق عليه فوكو « متناً » حول دور « الابتكارات الصغيرة جداً » هناك نص شبيه بما كتبه طارد ، نعر عليه في الحراسة والعقاب ، ص 222.

François chatelet et Evelyne pisier. *Les Conceptions politiques du XXe siècle*, P.U.F. 1985.

(7)

علاقات السلطة ، علاقات فارقية تفاضلية ، تحدد فرديات (بروز تأثيرات) السلطة وقد خرجت الى الفعل وتحققت ، وهو تحقيق يضفي عليها الاستقرار والبناء ، هو أيضاً اندماج : أي عملية تقوم على رسم « خط قوة عامة » وعلى وصل الفرديات وربطها من جديد ورصدها واضفاء صفة التجانس عليها وتنظيمها في سلاسل وتقريب بعضها من بعض⁽⁹⁾ . ويلزمنا أن نضيف هنا أنه لا وجود لاندماج فوري وكلي ، بل كل ما يوجد هو عدد من الاندماجات المحلية المكانية الجزئية ، يرتبط كل منها بصلة بعلاقات السلطة تلك وتلك النقط الفردية . وتشكل عوامل الدمج ، وعوامل البناء ، مؤسسات : كمؤسسة الدولة وكذا مؤسسة الأسرة والدين والانتاج والسوق والفن والأخلاق أيضاً . . . وما عدا ذلك . وليست المؤسسات أصولاً أو ماهيات ، ليست لها ماهية أو جوانية ، بل هي ممارسات ، آليات اجرائية لا تفسر السلطة ولا تؤسسها ، ما دامت هي نفسها تفترض علاقات السلطة وتستند اليها ، مكتفية في نفس الوقت « باضفاء صفة الثبات » عليها ، أو « تثبيتها » في وظيفة إعادة انتاج تلك العلاقات ، وليس انتاجها . لا توجد الدولة ، هناك فقط عملية دولة étatisation ، وقس هذا على سائر الحالات الأخرى . الى حد أننا مضطرون بخصوص كل تشكيلة تاريخية ، الى أن نلتصم مالمها من وشائج بكل مؤسسة توجد ضمن ذلك البناء ، وأن نبحث في العلاقات التي تربطها بمؤسسات أخرى ، وكيف تتنوع تلك التوزيعات وتغير من بناء لآخر . ها هنا أيضاً نجد مشاكل السيطرة والوانها المتنوعة ، أفقية وعمودية . فاذا كان شكل - الدولة ، في تشكيلاتنا التاريخية ، قد استحوذ على كل علاقات السلطة ، فليس مرد ذلك أن هذه العلاقات تنشأ فيه وتتفرع عنه ، ويعتبر هو أصلها ، بل أن عملية « دولة متواصلة » طرأت على النظام التربوي والقضائي والاقتصادي والأسري والجنسي ، اختلفت بحسب الأحوال ، تهدف الى الدمج الكلي والاندماج الشامل . على أي حال ، تفترض الدولة علاقات السلطة ، بدلاً من أن تكون هي مصدرها . وهذا ما عبر عنه فوكو عندما أوضح أن الحكومة

(8) ارادة المعرفة ، ص 130.

(9) ارادة المعرفة ، ص 124.

أسبق بالنسبة للدولة ، اذا كنا نعني « بالحكومة » قوة التأثير بكل مظاهرها (من سياسة الأطفال والنفوس وتدبير المرضى وتدبير شؤون الأسرة)⁽¹⁰⁾ . ولورنا ، منذ الآن ، تعريف الطابع العام للمؤسسة ، سواء كانت الدولة أو غيرها ، لبدا لنا أنه يتمثل في تنظيم العلاقات التي هي قوام سلطة - الحكومة ، وهي علاقات جزئية أو « ميكروفيزيائية » ، تدور حول نواة رئيسية : هي سلطة السيد أو القانون ، بالنسبة للدولة ، أو سلطة الأب بالنسبة للأسرة ، أو سلطة المال أو الذهب أو الدولار بالنسبة للسوق ، أو سلطة الله بالنسبة للدين ، أو سلطة الجنس بالنسبة للمؤسسة الجنسية . وسيقوم كتاب « ارادة المعرفة » بتحليل هذين المثالين المتميزين : القانون والجنس ، وركزت خاتمة الكتاب كلها على كون العلاقات التفاضلية « للجنس بلا جنس » تندرج في العنصر النظري للجنس « كدال واحد ومدلول كلي » ، ذلك العنصر الذي يضبط الرغبة عن طريق « اصفاء الصفة الهستيرية » على الحياة الجنسية . غير أنه خلف الجنس المندمج ، ثمة جنسية تغلي باستمرار وتزمر ، ويشبه هذا شيئاً ما ، ما نجده عند « بروسـت Proust » .

هذه الاندماجات وتلك النواة الرئيسية هي ما يكون المعارف (« كالعالم الجنسي » مثلاً) . لكن إلام يرجع ظهور شرخ في هذا المستوى ؟ يلاحظ فوكو أن أي مؤسسة تتوفر بالضرورة على قطبين أو ركنين : « أجهزة » و « قواعد » . فهي تنظم رؤى كبرى وحقوق رؤية وحقوق تعبير كبرى وأنظمة عبارات . المؤسسة ذات شكل ثنائي ، وذات وجهين ، فهي ثنائية الشكل وثنائية المظهر (الجنس على سبيل المثال ، جنس يتكلم ويرى في ذات الوقت ، لغة وضوء)⁽¹¹⁾ . نعرش عامة هنا ، ومن جديد ، على حصيلـة التحليلات السابقة : لا يحقق الاندماج أولاً يخرج الى الفعل الا من خلال خلق طرق تحقيق وترهين متباينة يتوزع بينها . أو بعبارة أصح ، أن التحقيق أو الخروج الى الفعل ، لا يمارس الدمج الا عن طريق خلق نظام تفاضل أو تمايز شكلي . ففي كل تشكيلة ، شكل قابلية تأثر يشكل ما يرى ، وشكل تلقائية

(10) راجع النص الرئيسي الذي تناول فيه فوكو مسألة « الحكومات » في 314. Dreyfus et Rabinon وحول المؤسسات ، ص 315.

(11) يقوم كتاب ارادة المعرفة بتحليل هذين الشكلين ، الجنس الذي يتكلم (ص 101) والجنس الذي يرى (ص 207) .

يشكل ما يعبر عنه . ولا يطابق هذان الشكلا ، بطبيعة الحال ، مظهري القوة ، أو نوعي التأثير المتمثلين في قابلية السلطة للتأثر ، وفاعليتها وقدرتها على التأثير . بل ينحدران منهما ، ويعثران فيهما على « شروطهما الداخلية » . ذلك أن علاقة القوة في حد ذاتها ، وعلاقة قوة ، لا شكل لها ، تصل مواد لم تحصل على شكل ، (قابلية التلقي) بوظائف أو دوال لم تتقن (التلقائية) . بينما تنصب علاقات المعرفة كلها على مواد حصلت على شكلها ووظائف تقتنت ، تارة تحت النوع القابل للتأثر بما يرى ، وأخرى تحت النوع التلقائي لما يعبر عنه . وتتميز المواد المشكلة بكونها تقبل أن ترى ، أما الوظائف المقننة ، فتميز بالعبارة . نحن مضطرون إذن ، الى أن لا نخلط بين المقولات الاحساسية الشعورية للسلطة (من طراز « حث » « حرص » وغيرهما) والمقولات الموضوعية الشكلية للمعرفة (من طراز « ربي » ، « عالج » « عاقب » وما شابه ذلك . . .) والتي هي مقولات تتخذ الرؤية والكلام وسيلة لتحقيق الأولى وإخراجها الى الفعل . وهذا بالذات ، ما يجعل المؤسسة ، بفضل تلك الازاحة ، قادرة على ادماج علاقات السلطة ، وتكوين معارف تخرجها الى الفعل وتحققها وتنفعها وتوزعها . وتبعاً لنوعية المؤسسة المعنية بالأمر ، أو تبعاً ، بالأحرى ، لطبيعة عملها ، تبلغ الرؤى ، من جهة ، والعبارات ، من جهة ثانية ، هذه العتبة أو تلك ، فتحولها الى رؤى وعبارات سياسية أو اقتصادية أو جمالية . . (و « المشكل » الذي سي طرح هنا ، بطبيعة الحال ، سيكون هو معرفة ما اذا كان في متناول عبارة ما ، أن تبلغ عتبة ما ، كالعتبة العلمية مثلاً ، فتظل الرؤية ، من جراء ذلك ، في مستوى أدنى بالنسبة لها ، أو العكس . لكن هذا ما يجعل من الحقيقة مشكلاً . ثمة رؤى الدولة أو الفن أو العلوم ، بقدر ما هنالك من عبارات ، في تغير مستمر) .

كيف تتم هذه العملية المزوجة ، أي الترهين أو الخروج الى الفعل أو التحقق فيه والاندماج ؟ يجيبنا كتاب « الحفريات » على الأقل ، عن نصف السؤال . حيث يؤكد فيه فوكو على « الانتظام » كخاصية للعبارة . ولللفظ الانتظام ، لدى فوكو ، معنى دقيق جداً : فهو المنحنى الذي يجمع نقطاً فردية (القاعدة) . فعلاقات القوى ، تحدد بالذات تلك النقاط بصورة يكون معها المبيان دوماً انتشاراً لفرديات . أما المنحنى الذي يبعث الوحدة في هذه الأخيرة عندما يمر بالقرب منها ، فهو شيء آخر

مخالف تماماً . وقد أوضح « ألبير لوطمن » A.Lautman أن « ثمة حقيقتين متميزتين قطعاً » في الرياضيات ، وبالذات في نظرية المعادلات التفاضلية ، وإن كانا في واقع الأمر متكاملتين : وجود نقط فردية وتوزيعها داخل حقل موجهاً ، أو شكل منحنيات كاملة على مقربة منها⁽¹²⁾ . ويترتب عن هذا منهج أكد عليه كتاب « الحفريات » : سلسلة تمتد لتصل على مقربة من نقط فردية أخرى ، تنطلق منها سلسلة جديدة ، تلتقي تارة والسلسلة الأولى (عبارات من ذات « الصنف ») وتارة أخرى تفترق عنها (عبارات من صنف آخر) . بهذا المعنى يحقق المنحنى علاقات قوة عندما يبعث فيها الانتظام ويرتبطها ويجمع بين سلسلها ، ويرسم « خط القوة العام » : فبالنسبة لفوكو ، ليست المنحنيات والرسوم البيانية عبارات فقط ، بل أن العبارات ضرب من المنحنيات أو الرسوم البيانية . وأما رغبة منه أن يظهر بكيفية أوضح أن العبارات لا ترد إلى الجمل أو القضايا ، ذهب إلى أن الحروف التي أرسما بالصدفة وبكيفية عشوائية على ورقة ، تشكل عبارة « عبارة حروف اختيرت بكيفية عشوائية » ، وإن الحروف التي أقوم برقنها بآلة رقف ، ذات حروف لاتينية ، تشكل عبارة A,Z,E,R,T (رغم أن الملامس والحروف المبينة عليها ، في حد ذاتها ، ليست عبارات ، بل رؤى) . ولو جمعنا ، بهذا الصدد ، نصوص فوكو الأكثر صعوبة وغموضاً ، للاحظنا أنه يؤكد على أن العبارة تربطها بالضرورة آصرة نوعية بخارج ، « بشيء آخر قد يشبهها تمام التشابه أو يكون شبه مطابق لها » هل يتعين علينا أن نفهم من هذا أن للعبارة ارتباطاً بالرؤية ، وبالحروف المرسومة على الملامس ؟ بالتأكيد لا ، ما دام هذا الارتباط بين ما يرى وما يعبر عنه ، هو بالذات موضوع النقاش . لا تتحدد العبارة البتة بما تشير إليه أو تدل عليه . وما يتعين علينا ، في رأيي ، أن نفهمه من ذلك هو : أن العبارة منحني يبعث الوحدة بين نقاط فردية ، أي يظهر علاقات القوى أو يخرجها إلى النهار مثلما توجد بالفرنسية بين الحروف والأنامل ، تبعاً لنظام توارد وتقارب (أو يخرجها إلى الفعل بكيفية عشوائية لا تخضع لأي نظام مثلما الأمر في المثال السابق) . غير أنه من المتعذر على التقاط الفردية بنفسها وبمعية علاقات قوتها ، أن تشكل عبارة ، بل بمثابة خارجها الذي قد تشبهه أتم التشابه أو قد تكون شبه مطابقة

ومماثلة له⁽¹³⁾. أما الرؤى ، كالحروف المرسومة على ملابس الآلة ، مثلاً ، فهي وان كانت خارجية بالنسبة للعبارة ، الا أنها ليست بمثابة خارج لهذه الأخيرة . عندها ، تغدو الرؤى في نفس الوضعية التي توجد عليها العبارات ، أي في وضعية نوعية تضطلع هي نفسها بتحويلها بطرقها الخاصة . كما يتعين على الرؤى كذلك أن تكون على اتصال بالخارج الذي تحققه وتخرجه الى الفعل وتبرزه ، بمعية الفرديات أو علاقات القوى التي تدمجها بدورها ، دمجاً مغايراً وبنمط مخالف للعبارات ، ما دامت تلك خارجية بالنسبة لهذه .

يقوم منحني - العبارة بدمج شدة التأثيرات والعلاقات التفاضلية للقوى وفرديات السلطة (امكاناتها) ، في اللغة . حيث يتعين على الرؤى أن تدمجها بدورها في الضوء دمجاً يختلف تمام الاختلاف . بحيث يكون على الضوء ، بصفته شكلاً يتلقى الادماج ويتعرض له ، أن يشق لنفسه طريقاً يضاهي طريق اللغة بوصفها شكل تلقائية وفاعلية ، لكنه لا يطابقه . وستغدو العلاقة بين الشكليين ، ضمن «لا علاقاتهما» هي كفيئاتها في تثبيت علاقات قوى غير قادة ، وتحديد مواضع الانتشار واضفاء صفة الشمول والكلية عليها ، وتنظيم نقاط فردية . ذلك أن الرؤى ، تعتبر من جهتها ، وفي ضوء التشكيلات التاريخية ، بمثابة لوحات ، نسبتها الى المرئي ، كنسبة العبارة الى الملفوظ أو المقروء . فقد مارست فكرة « اللوحة » تأثيرها القوي على فكر فوكو ، وغالباً ما استعمل هذا اللفظ بمعنى عام جداً يشمل حتى العبارات أيضاً . غير أنه يمنح للعبارات قيمة وصفية عامة لا تتفق ومعناها الضيق المحصور . فبالمعنى الدقيق ، اللوحة - الوصف والمنحني - العبارة قوتان مختلفتان للتقنين والاندماج . وهذا ما يجعل فوكو ينخرط في تقليد منطقي عريق يرفع لواء القول بوجود اختلاف في الطبيعة بين العبارات والأوصاف (مثلما هو الأمر مع « رسل » مثلاً) . وقد عرف هذا المشكل بعد ظهوره في المنطق ، تطورات غير متوقعة في الرواية و« الرواية الجديدة » ثم في السينما . غير أن الحل الجديد الذي اقترحه فوكو هو المعول عليه هنا : فهو

(13) حفريات المعرفة : حول العبارة والمنحني أو الرسم البياني أنظر ص 109 ، حول توزيع الصدفة أو التواتر ، ص 114 ، حول الاختلاف بين الملابس والعبارة ، الحروف المرسومة على الملابس وداخل العبارة ، ص 114 ، حول « الشيء الآخر » أو الخارج ، ص 117 . حول مجموع هذه القضايا ، نصن فوكو جد مكثف ووجيز .

يرى أن اللوحة - الوصف انتظام خاص بالمرثيات مثلما أن المنحني - العبارة انتظام خاص بالمقروءات . من هنا كان شغف فوكو بوصف اللوحات ، أو على الأصح ، ولعه باجراء أوصاف تصلح أن تكون لوحات : كوصفه الرائع للوحة « الوصفيات » أو للوحات « ماني » و« مغريت » ، ووصفه الشيق لأغلال المكبلين المحكومين بالأشغال الشاقة ، أو لمستشفى المجانين أو للسجن أو لعربة نقل السجناء ، كما لو كانت لوحات ، وكما لو كان فوكو رساماً . ولعله التشابه الثابت بين مجموع مؤلفاته والرواية الجديدة ، « وريمون روسيل » . لنعد الى وصف لوحة « الوصفيات » لـ « بلاسكيت Velasquez » : يرسم النور في مروره شكلاً شبيهاً « بصدفة حلزونية » تجعل الفرديات مرئية وتضنع منها عدداً من الألوان اللامعة والظلال المنعكسة داخل « دورة » تمثيل كاملة⁽¹⁴⁾ . فمثلما أن العبارات منحنيات قبل أن تكون جملاً وقضايا ، كذلك اللوحات خطوط نور قبل أن تكون دوائر وألوان . وما تنجزه اللوحة في شكل قُالبية التأثير هذا ، هو فرديات علاقة القوى ، وهنا علاقة الرسام بالعاهل مثلما « يتعاقبان ، في تناوب ، بلمح نور لا ينقطع » . ويتحقق مبيان القوى ، في أن معاً ، في اللوحات - الأوصاف وفي المنحنيات - العبارات .

يصلح مثلث فوكو هذا للتحليلات الاستمولوجية مثلما يصلح كذلك للتحليلات الجمالية . يضاف الى ذلك ، مثلما أن الرؤى تنطوي على عبارات استحواذ وسيطرة ، تنطوي العبارات بدورها على رؤى استحواذ وسيطرة ، رؤى تظل متميزة حتى في الوقت الذي تنقصر فيه شكل كلمات . وبهذا المعنى ، كان التحليل الأدبي ، بالمعنى الدقيق ، جديراً بأن يكتشف ، في حضنه ، التمييز القائم بين اللوحات والمنحنيات وأن يعثر عليه . بإمكان الأوصاف أن تكون لفظية ، لكن هذا لا يعني أنها لا تقل اختلافاً عن العبارات . نفكر في عمل كعمل « فوكنر » : حيث ترسم العبارات منحنيات عجيبة تتخلل موضوعات خطابية وتمر بمواقع غير قارة للذات (نجد أن نفس الاسم الواحد يطلق على عدة أشخاص ، أو اسمان يطلقان على شخص واحد بعينه) ، مواقع تجد مكانها في مادبة اللغة وتنخرط في نظامها ، في

(14) الكلمات والأشياء ، ص 27 (319).

احتشاد للسان الخاص بفوكر . إلا أن الأوصاف ترسم نفس القدر من اللوحات التي تظهر الظلال والأضواء واللمعان والرؤى المتغيرة بحسب الساعات والفصول ، وتوزعها داخل مادية الضوء ، ضمن احتشاد للضوء بأجمعه الذي يمثل « فوكر » أسراره (فوكر ، أكبر « نوارني » الأدب . .) . وفوق هذين العصرين ، ثمة عنصر ثالث ، هو بؤر السلطة ، وهي بؤراً غير معروفة ، وغير مرئية وغير ملفوفة ، بؤر آكلة أو متآكلة ، تنقلب وتتحد في صنف الجنوب ، صيرورة سوداء بأكملها .

بأي معنى تكون للسلطة أولية على المعرفة ، ولعلاقات السلطة أولية على علاقات المعرفة ؟ ذلك أن علاقات المعرفة عاجزة عن أن تدمج شيئاً ما من الأشياء ما لم تكن ثمة علاقات تفضيلية للسلطة . صحيح أن هذه العلاقات الأخيرة ، تظل منعدمة أو ممكنة أو كامنة ، ما لم يتم اندماجها ، وهذا ما يؤكد التأثير والتفاعل المتبادل بين علاقات السلطة وعلاقات المعرفة . غير أنه إذا كانت ثمة أولية للعلاقات الأولى ، فلأن شكلي المعرفة المتغايرين يتكونان بالاندماج ، وفوق الفجوة التي تفصلهما ، أي فوق « لا علاقتهما » ، تنشأ بينهما علاقة مباشرة ، ضمن شروط لا تخص سوى القوى : زد على هذا ، أن العلاقة اللامباشرة القائمة بين شكلي المعرفة ، لا تفترض شكلاً ما مشتركاً يلتقيان فيه أو تطابقاً معيناً بينهما ، كل ما يفترضه عنصر لا شكلي لقوى تغمرهما معاً . شبه مبيانية فوكو اذن ، أي عرض العلاقات الخالصة للقوى أو نشر نقط فردية خالصة ، نظرية الرسوم الكنتية . فهي التي تكفل ارتباطاً تنتج عنه المعرفة ، يتم بين شكلين قائمي الذات يعسر دمجهما أو تقليص أحدهما في الآخر : انهما التلقائية وقابلية التأثير ، [الفهم والحساسية بلغة كنت] . وذلك من حيث أن القوة تتمتع هي نفسها بتلقائية وقابلية تأثير خاصيتين بها ، رغم أنهما لا صورتان ، أو على الأصح ، لسبب أنهما لا صورتان . لا مراء في أن السلطة ، إذا اعتبرت بكيفية مجردة ، هي سلطة لا ترى ولا تتكلم ، فهي فارة لا ترى بوضوح الا في متاهات الممرات الأرضية وداخل جحرها المتعدد المنافذ : انها « تمارس نفسها كسلطة ، انطلافاً من نقط لا حصر لها » « تمارس نفسها في خفاء » . ولكونها ، بالذات ، لا تتكلم ولا ترى نفسها ، فانها تسمح بالرؤية وتبعث على الكلام . ما عسى أن يكون مشروع فوكو المتعلق « بحياة أراذل القوم » ؟ لا يتعلق الأمر بمشاهير وعظماء كانوا يمثلون الكلام والرؤية ، واشتهروا بالرديلة ، بل بحياة اجرامية لكنها غامضة

بكما خرساء ، لم تخرج لحظة الى واضحة النهار ولم تفصح عن نفسها وتتكلم الا في التقائها بالسلطة واصطدامها بها . بل يوسع المرء أن يقول : اذا لم تكن المعرفة محكومة بتجربة أصلية تظهر نفسها بالأصالة عن نفسها لا بالنيابة ، تجربة مباشرة ، تتجه اليها العين مباشرة بادراك مباشر لها من حيث هي حاضرة للعيان مثلما تعتقد في ذلك الفينومينولوجيا ، فلأن الرؤية والكلام تحكمهما معاً وبكيفية كلية علاقات السلطة ، والتي هي علاقات يستلزمانها ويكرسانها في الفعل⁽¹⁵⁾ . فلورنا مثلاً تحديد متن من الجمل والنصوص لنستخرج منه عبارات ، لصعب علينا ذلك ما لم نعين بؤر السلطة (والمقاومة) التي يخضع لها ذلك المتن . والمهم هنا هو أن علاقات السلطة اذا كانت تتضمن علاقات المعرفة ، فان هذه ، بالمقابل ، تفترض تلك . اذا كانت العبارات لا توجد الا مبعثرة في شكل خارجية برانية ، اذا كانت الرؤى لا توجد إلا مبعثرة ومتفرقة ومتناثرة في شكل خارجية برانية ، فلأن علاقات علاقات السلطة هي ذاتها متناثرة ، متعددة النقط في عنصر لم يعد له شكل . تعين علاقات السلطة « الشيء الآخر » الذي تحيل اليه العبارات (وكذا الرؤية) ولو أن هذه الأخيرة تتميز عنها تميزاً طفيفاً ، نظراً لعملية الاندماج المتواصلة وغير المحسوسة : وكما جاء في « حفريات المعرفة » : اختيار أعداد بالصدفة ، ليس عبارة ، لكن التلطف من جديد بها شفوياً ، أو كتابتها ثانية على ورقة ما ، يعد عبارة . اذا كانت السلطة ليست مجرد عنف ، فليس هذا لأنها تتخلل مقولات تعبر عن علاقة القوة بالقوة فحسب (كالحث والتحريض وانتاج الأثر النافع وهلم جراً . . .) بل وأيضاً لأن السلطة ، بالمقارنة مع المعرفة ، تولد الحقيقة ، باعتبار أنها (أي السلطة) ترى وتبعث على الكلام⁽¹⁶⁾ . تظهر الحقيقة كمشكل .

وضعتنا الدراسة السالفة وجهاً لوجه مع ثنائية خاصة جداً لدى فوكو ، في مستوى المعرفة ، بين ما يرى وما يعبر عنه . غير أن من الجدير هنا أن نشير الى أن لهذه الثنائية ، على وجه العموم ، ثلاثة معانٍ ، على الأقل : فالأمر تارة يتعلق بثنائية حقيقية تقيم اختلافاً جذرياً يتعذر اختزاله ، بين مادتين ، كما هو الشأن مع ديكارت ،

M.Foucault, *La vie des hommes infâmes*, P.16, 15- 17, 27.

(15)

(16) ارادة المعرفة ، ص 98, 76.

أوبين ملكتين ، كما هو الأمر مع كئط ، كما يتعلق تارة أخرى ، بمرحلة عابرة وقتية ، يتم تجاوزها نحو أحادية ووحدة ، كما هو الشأن مع سبينوزا أو مع برغسون ، وتارة ثالثة ، يتعلق الأمر بتوزيع تمهيدي يعمل في حوض نزعة تعددية . وتلك هي حال فوكو . ذلك أنه إذا كان ما يرى وما يعبر عنه يعيشان في تلازم ومثنى ، فلأن أشكالهما هي على التوالي ، أشكال خارجية برانية وأشكال تبعثر وتثر ، تجعل منهما نمطي « كثرة » يتعذر معه رد أي واحد منهما الى وحدة : فالعبارات لا توجد الا ضمن كثرة خطابية . وهما كثرتان تفتتحان على كثرة ثالثة ، كثرة علاقات القوى ، كثرة الانتشار التي لم تعد تمر عبر اثنين ، لم تعد تتخذ شكل ثنائية ، بل تخلصت من أي شكل تجعلها تتخذ صفة الثنائية . وما انفك كتاب « الحراسة والعقاب » يؤكد أن الثنويات آثار مادية ، آثار النواة على « الكثرات » . وما ثنائية القوة ، المتمثلة في السيطرة والخضوع ، في التأثير والتأثر ، سوى مجرد مؤشر ودليل على كثرة القوى في كل منهما ، وعلى الوجود المتكثر المتعدد للقوة . ويحدث أحياناً أن يقول « سبربرغ » Syberberg أن القسمة الثنائية محاولة لتوزيع كثرة لا تقبل المثل أو الحصول في شكل واحد⁽¹⁷⁾ . الا أنه توزيع ليس بإمكانه سوى التمييز بين كثرات داخل كثرات . ان فلسفة فوكو ، بمجملها تداولية كثرة .

إذا كانت الصور المتنوعة لاثلاف شكلي ما يرى وما يعبر عنه ، تكون أبينية وتنشئ تشكيلات تاريخية ، فان ميكروفيزيائية السلطة تظهر بالعكس علاقات القوى وتعرضها في عنصر لا شكلي وغير مبني . كما لا يختلط المبيان ما فوق الحسي بنظام العبارة السمعي - البصري : بل هو كالقبلي الذي تفترضه التشكيلة الخطابية ، فهو الذي يحكمها ويحددها . ومع ذلك ، لا شيء خلف الأبنية أو فوقها ، ولا حتى خارجها ، وعلاقات القوى والتي هي علاقات غير قارة وعرضة للزوال والتناثر ، لا توجد خارج الأبنية ، بل هي الخارج بالنسبة لها . لهذا السبب كانت قبلات التاريخ ذاتها قبلات تاريخية . وقد يذهب بنا الظن بادىء الأمر فنتعتقد أن المبيان يخص المجتمعات الحديثة وحدها : فكتاب « الحراسة والعقاب » يدرس المبيان التأديبي

Syberberg, *Parsifal*, Cahiers de cinéma, Gallimard, 46.

(17)

سبربرغ من بين السينمائيين الذين طوروا خاصة مسألة انفصال الرؤية عن الكلام .

يخلف آثار نظام مجتمع السيادة القديم مستبدلاً إياها بمراقبة - محايشة للحقل الاجتماعي . واعتقاد كهذا لا أساس له من الصحة ، فكل تشكيلة تاريخية مبنية أو ذات بناء ، تحيل الى ميان قوى كما لو كانت تحيل الى خارجها . تتحدد مجتمعاتنا التأديبية لمقولات السلطة (أي لتأثيرات) يمكن تحديدها على النحو التالي : فرض مهمة ما ، انتاج أثر نافع ، مراقبة مجموعة من السكان أو تدبير شؤون الحياة . أما مجتمعات السيادة القديمة ، فقد كانت تتحدد بمقولات أخرى لم تكن أقل مبيانية : الاقتطاع (فعل اقتطاع أعمال من أخرى أو منتج من منتجات أخرى ، قوة الاقتطاع من قوى التحكم في الرقاب (« القتل أو الإبقاء على الحياة » وهو غير تدبير شؤون الحياة)⁽¹⁸⁾ . في الحالتين ، نحن أمام ميان . يشير فوكو أيضاً الى ميان آخر كان يحيل اليه مجتمع الكنيسة عوض مجتمع الدولة ، ميان « رعوي » قام فوكو بتحكيك مقولاته وتحليلها : رعي قطيع . . . ، كعلاقة قوى أو فعل في الفعل⁽¹⁹⁾ . بالامكان الكلام عن ميان يوناني ، مثلما سنرى ، وعن ميان روماني ، وعن آخر اقطاعي . . . وقد تطول القائمة ، شأنها في هذا شأن مقولات السلطة (وليس الميان التأديبي ، بطبيعة الحال ، المبيان الوحيد) . ومن الممكن القول بكيفية ما ، أن المبيانات يفضي بعضها الى بعض ، ويتصل بعضها ببعض ، فوق أو خلف أو بين الأبنية الخاصة بكل واحد منهما (وعلى هذا النحو يمكننا الاهتداء الى ميان « نابليوني » كمبيان يقع بين بنائين ويصلهما ، فهو يقع بين مجتمع السيادة القديم ، والمجتمع التأديبي الجديد الذي يعد تطويراً له)⁽²⁰⁾ . وبهذا المعنى يتميز المبيان عن الأبنية : والتشكيلة المبنية هي التي تمنحه الاستقرار الذي يفتقر اليه ، إذ هو في حد ذاته غير قار ، مضطرب متقلب ومختلط . وهنا يكمن الطابع المفارق والمتناقض للقبلي ، ألا وهو التقلب والاضطراب الدقيق . ذلك أن القوى التي تربطها علاقات ، لا تنفصل عن تنوعات مسافاتهما أو علاقاتها . وبعبارة وجيزة ، تعيش القوى في صيرورة مستمرة ، ثمة صيرورة للقوى تضاعف التاريخ وتبطئه ، أو لنقل بعبارة أصح ، انها تلفه ، أخذاً بالمفهوم التنشوي ، الى حد أن المبيان بوصفه يبرز مجموع علاقات

(18) ارادة المعرفة ، ص 178 - 179 .

(19) راجع المقولات الأربع للسلطة الرعوية ، في . Dreyfus et Rabiow ، 305 .

(20) الحراسة والعقاب ، ص 219 .

القوى ، لا يشكل مكاناً أو جزءاً ، بل هو بالأحرى ، « انعدام للمكان » ولا يعتبر مكاناً الا بالنسبة لتحولات . وبغته تكف الأشياء عن أن تكون مدركة ، كما لا تظل القضايا المعبر عنها بذات الصورة⁽²¹⁾ . ومما لا شك فيه أن المبيان يوصل الى التشكيلة المبنية التي تمنحه الاستقرار أو الثبات ، لكنه يفعل ذلك باتجاه محور آخر ، فهو يتصل بالمبيان الآخر وبالحالات غير المستقرة الأخرى للمبيان ، والتي عبرها ومن خلالها تتابع القوى صيورتها المتحولة . لأجل هذا ، كان المبيان دوماً هو الخارج بالنسبة للابنية . فهو ليس عرضاً أو اظهاراً لعلاقات القوى ، دون أن يكون في الوقت ذاته ، نشراً لفرديات ولنقط مفردة . ولا يعني هذا أن أي شيء يقترن بأي شيء . بل يعني ، على الأصح ، أن ثمة انجذابات متوالية ، تعمل كل منها بالصدفة ، انما ضمن شروط عارضة تتحدد بالانجذاب السابق . المبيان حالة مبيان ، انه دوماً مزيج من الانفاق والعشوائية والصدفة والتبعية ، مثلما هو الشأن في سلسلة ماركوف Markov ، أو كما يقول فوكو ، مستشهداً بنيتشه « يد الضرورة العنيدة التي تخلع نير الصدفة » . ليس ثمة اذن تسلسل متصل أو ترابط أساسه عملية باطنية قوامها انطلاء الصفة الجوانية ، بل ثمة إعادة التسلسل والترابط على أساس من القطيعة والانفصال (التغير) .

يتعين علينا أن نميز بين الخارجية والخارج . الخارجية شكل ، مثلما يتأكد ذلك في كتاب « حفريات المعرفة » ، بل انه شكلان خارجيان بالنسبة لبعضهما البعض ، ما دامت المعرفة تتكون من مجالين اثنين هما البصر واللغة ، الرؤية والكلام . أما الخارج ، فمن شأن القوة : اذا كانت هذه الأخيرة في علاقة دائمة بقوى أخرى ، فان القوى تحيل حتماً وبالضرورة الى خارج يتعذر الغاؤه ، يغدو عديم الشكل ، يتكون من مسافات لا تنحل الى أخرى أبسط منها ، مسافات تؤثر بها قوى في أخرى أو تتأثر هي ذاتها بقوى غيرها . ومن الخارج دائماً تمارس قوة ما تأثيرها على قوى أخرى ، أو تتلقاها منها ، ذلك التأثير المتغير والذي لا يوجد الا في ارتباط بهذه المسافة أو تلك ، أو بمقتضى هذه العلاقة أو تلك . ثمة اذن صيرورة قوى لا

(21) عن علاقة القوى ، الصيرورة وانعدام المكان ، انظر نيتشه ، الجنيالوجيا والتاريخ ، ص 156 . وعن التحول الذي يؤدي بغته بالأشياء الى أن لا ترى وبالعبارة الى أن تبقى كما كانت ، انظر : الكلمات والأشياء ، ص 229 وإرادة المعرفة ، ص 131 . « ليست علاقات السلطة بالمعرفة أشكالاً توزيع معطاة ، بل مصفوفات تحولات » .

تختلط بتاريخ الاشكال ، ما دامت تعمل ضمن بعد آخر . يتعلق الأمر بخارج أكثر إبتعاداً من أي عالم خارجي ، بل ومن أي شكل خارجية برانية ، يتعلق اذن بخارج قريب كل القرب . إذ كيف يمكن لشكلي الخارجية أن يكون خارجيين بالنسبة لبعضهما البعض لو لم يكن ثمة خارج أكثر اقتراباً وأكثر ابتعاداً ؟ انه « الشيء الآخر » الذي سبق له « حفريات المعرفة » أن تكلمت عنه . . . وإذا كان عنصراً المعرفة الشكليان والخارجيان عن بعضهما البعض بصفتهما متغايرين يكونان دوماً في وفاق تاريخي ، مما يعتبر حللاً « لمشكل » الحقيقة ، فلأن القوى ، تعمل ، كما لاحظنا ، داخل فضاء ليس هو فضاء الاشكال ، فضاء الخارج حيث تغدو العلاقة ، بالضبط ، « غياباً للعلاقة » والمكان « انعداماً للمكان » ، والتاريخ صيرورة . في مؤلفات فوكو ، يرتبط مقاله حول نيتشه بمقالته حول بلانشو ، أو يتجدد ارتباطهما . إذا كانت الرؤية والكلام يعتبران شكلي خارجية برانية ، فان التفكير يتجه نحو خارج لا شكل له⁽²²⁾ . والتفكير معناه بلوغ ما ليس مبنياً . والرؤية معناها التفكير ، والكلام معناه التفكير ، لكن التفكير يتم داخل الفجوة ، داخل انفصال الرؤية والكلام . انها المرة الثانية التي يلتقي فيها فوكو مع بلانشو : ينتسب التفكير الى الخارج ، بقدر ما يدلّف هذا الأخير ، والذي هو عاصفة مفارقة مجردة « في الفجوة التي تفصل الرؤية عن الكلام ويندفع فيها . القول بالخارج ، موضوع محوري ثابت لدى فوكو ، ويعني أن التفكير ليس ممارسة فطرية تضطلع بها ملكة عقلية ، بل يطرأ على الفكر من خارج . ليس التفكير تفكير ذات باطنة ، ليس عملاً جوائياً يوحد ما يرى بما يعبر عنه ، بل عمل يتم من جراء تدخل خارج يعمق الفجوة ، يفتح الداخل ويفتضه . « عندما يفتح الخارج ويمتص الجوانية . . . » ، فهذا يعني أن الداخل يستلزم بداية ونهاية ، أصلاً ومآلاً قادرين على أن يتحدوا ويكونا « كلاً واحداً » . أما حينما لا تكون ثمة الا منازل وسط ، بين بين ، أي عندما تظل الكلمات بعيدة عن الأشياء ، يفصلهما وسط لا يدع لهما أية فرصة للتلاقي والالتحام ، فمن أجل تحرير القوى الآتية من خارج وتخليصها ، والتي لا توجد الا وهي في حال هياج واختلاط وتغير وتحول . نحن في

(22) راجع المقال التكريمي لبلانشو في *La pensée du dehors* . والنقطتان اللتان يلتقي فيهما مع بلانشو هما الخارجية (الكلام والرؤية) والخارج (التفكير) . وحول خارج القوى كبعد آخر ، غير بعد الاشكال الخارجية ، « فضاء آخر » ، أنظر : *Ceci n'est pas une pipe* ص 41 - 42 .

الحقيقة أمام لعبة نرد . لأن التفكير يعني رمي قطعة نرد .

ها هو ما نقوله لنا قوى الخارج : ليس المركب ، التاريخي الحفري ، أبداً ، هو الذي يتحول ، بل القوى المكونة ، هي التي تعرف التحول عندما تدخل في علاقة بقوى أخرى مصدرها الخارج (الاستراتيجيات) . فالصيرورة والتغير والتحول ، يخصان القوى المكونة ، ولا يعنيان في شيء القوى المكونة . لم كانت هذه الفكرة ، رغم بساطتها ووضوحها المظهري ، صعبة على الإدراك والفهم ، الى حد أن القول « بموت الانسان » أثار العدد العديد من التفسيرات والتأويلات المعكوسة ؟ فقد اعترض عليه تارة بالقول بأن الأمر لا يتعلق بموت الانسان العيني الراهن ، بل بمجرد موت تصور ما للانسان ، وظن طوراً أن الأمر بالنسبة لفوكو ، وحتى بالنسبة لنيشه ، يتعلق بالانسان العيني الراهن وهو يتجاوز نفسه نحو إنسان أعلى ، ليت ذلك كان فعلاً . وفي الحالين معاً ، ثمة سوء فهم لفوكو لا يقل عن ذلك الذي قوبل به فكر نيشه (لم نطرح بعد هنا مسألة سوء النية والعدوانية التي حركت أحياناً من خلف ، التأويلات التي أعطيت لأفكار فوكو ، مثلما حدث ذلك قبلاً مع نيشه) . فالحقيقة أن المسألة لا تتعلق بمركب انساني يوجد في الأذهان أو يوجد في الأعيان ، ثم ادراكه أو تم التعبير عنه ، بل بقوى مكونة للانسان : بأية قوى أخرى تمتزج ، وما المركب الذي ينشأ عنها امتزاجها ؟ والمجال أن كل قوى الانسان كانت ترتد كلها ، في العصر الكلاسيكي ، الى قوة « تمثيل » يدعي استخراج ما هو ايجابي فيها ، أو يقبل التدجين الى ما لا نهاية : بحيث أن مجمل القوى تركب الله وليس الانسان ، وأن الانسان لا يمكنه أن يجد مكانه الا بين نظامي لا تناهي . لهذا السبب عرف « ميرلوبونتي » التفكير الكلاسيكي بأسلوبه وطريقته البريئة في تصور اللاتناهي : فلم يكن اللاتناهي سابقاً على التناهي فحسب ، بل كانت صفات الانسان وقد أضيفت عليها صفة اللاتناهي ، هي المعبر المؤدي لتركيب وحدة الله المتعذر ادراكها على الأفهام . لكي يظهر الانسان كمركب نوعي ، يتعين على قواه المكونة أو المركبة أن تدخل في علاقة مع قوى جديدة تتوارى عن قوة التمثيل ، بل تقيّلها وتخلعها . هذه القوى الجديدة هي قوة الحياة والعمل واللغة ، من حيث أن الحياة تكشف عن « تنظيم » ، والعمل يكشف عن « انتاج » ، واللغة تكشف عن « نسب » ، أي تكشف عما يقصي التمثيل ، ويضعها خارجه . أولاً ، ليست هذه القوى الغامضة ، أي قوى التناهي ، انسانية ، بل

ترتبط بقوى الانسان من أجل تقليصه في تناهيه الخاص به ، واشاعة تاريخ فيه يجعل منه الانسان في لحظة ثانية ، تاريخاً له⁽²³⁾ . في هذه التشكيلة التاريخية الجديدة للقرن التاسع عشر ، يصبح الانسان اذن هو المركب من مجمل القوى المكونة « المنجذبة » . لكننا لو تصورنا انجذاباً ثالثاً ، لدخلت قوى الانسان أيضاً في علاقة بقوى أخرى ، بصورة تؤدي الى تركيب شيء آخر لن يكون هو الله أو الانسان : يمكن القول أن موت الانسان يرتبط بموت بالله ، لصالح مركبات جديدة واجملاً ، ما تنفك علاقة القوى المركبة مع الخارج تغير الشكل المركب وتنوعه في اطار علاقات جديدة ، حسبما يحلوا للمركبات الجديدة . أن يكون الانسان صورة على الرمال بين صعود وانحدار ، أمر ينبغي أن يفهم بمعناه الحرفي : أي أنه تركيب لا يظهر الا بين تركيبين آخرين ، تركيب ماض كلاسيكي كان يجهله ، وتركيب مستقل لن يعرفه⁽²⁴⁾ . لا مجال للغلبة أو التחסر . ألا يقال عادة أن قوى الانسان ارتبطت بقوى أخرى ، قوى الاعلام ، التي تكون معها شيئاً آخر عدا الانسان ، أنظمة لا تقبل القسمة « انسان - آلة » ، مع آلات من النوع الثالث ؟ وحدة مع السيلسيوم عوض أن تكون مع الكربون ؟ .

من الخارج دوماً نتلقى أية قوة تأثيراً ما من قوى أخرى أو تؤثر هي في أخرى . قوة السيطرة أو الخضوع ، قوة تتنوع وتغير محتواها حسب القوى المرتبطة . والمبيان كتحديد لمجموع ما من علاقات القوى ، لا يستنفد أبداً قوته وقدرته على الدخول في علاقات جديدة أو في تركيبات جديدة . يأتي المبيان من الخارج ، لكن الخارج لا يختلط بأي مبيان ، بل ما يفتأ « يستخرج » منه مبيانات أخرى . وعلى هذا الأساس ، كان الخارج باستمرار انفتاحاً على مستقبل ، لشيء يعرف نهاية معه ، ما دام لا شيء يعرف بداية ، بل كل شيء يتغير ويتحول من صورة الى أخرى . وبهذا المعنى كانت القوة تتوفر ، بالظر الى المبيان الذي يعكسها ، على طاقة أو على قدرة ثالثة تتخذ

(23) هذا هو المهم في كتاب الكلمات والأشياء : لا يقول فوكو البتة أن الحياة والعمل واللغة قوى للانسان يعيها مثلما يعي تناهيه الخاص . بل يرى بالعكس أن الحياة والعمل واللغة تنبثق أول الأمر كقوى متناهية خارجية بالنسبة للانسان ، تفرض عليه تاريخاً ليس تاريخاً لها . وفي مرحلة ثانية يمتلك الانسان ذلك التاريخ ويجعل من تناهيه هو أساساً . راجع ، ص 380-380 ، حيث يلخص فوكو لمحتوى هذا التحليل .
(24) جملة ينتهي بها كتاب الكلمات والأشياء . نقدم في ملحق هذا الكتاب بتحليل ضاف لمسألة موت الانسان .

شكل قدرة على « المقاومة » . ذلك أن مبيان القوى ، يعرض الى جانب (أو على الأصح ، في مقابل) فرديات السلطة التي توافق علاقاته ، فرديات المقاومة ، مثل « النقط ، العلائق ، البؤر » التي تظهر هي الأخرى على الأبنية ، انما بكيفية تجعل تغييرها ممكناً⁽²⁵⁾ . يضاف الى هذا ، أن الكلمة الأخيرة للسلطة ، هي أن المقاومة أسبق ، باعتبار أن علاقات السلطة ترتبط كلها بالمبيان . أما ألوان المقاومة فتظل ، بالضرورة في علاقة مباشرة بالخارج الذي صدرت عنه المبيانات⁽²⁶⁾ . الى حد أن حقلاً اجتماعياً ما يقاوم أكثر مما يخطط لاستراتيجيات ، وأن تفكير الخارج تفكير للمقاومة .

منذ ثلاثة قرون ، اندهش بعض الأغبياء من محاولة « سبينوزا » تحرير الانسان رغم أنه لم يكن يؤمن بحرية هذا الأخير ولا بخصوصية وجوده ونوعيته . اليوم ، نجد أن بعض الأغبياء الجدد ، أو لعلهم نفس الأغبياء وقد بعثوا الى الحياة ثانية ، يندهشون لخوض فوكو غمار الصراعات السياسية ودلوه بدلوه فيها ، وهو الذي يقول بموت الانسان . وفي مقابل رأي فوكو هذا ، دافعوا عن ضمير كلي وشمولي خالده لحقوق الانسان الذي يجب أن يظل في معزل ومنأى عن كل تحليل . وليست هذه هي المرة الأولى التي يكون فيها اللجوء الى الخالد والاستنجد به ، قناعاً يخفي خلفه تفكيراً واهياً ومرتعاً ، بل وجاهلاً حتى بالدوافع التي تغذيه كتفكير (والتي تتمثل في التحولات التي عرفها القانون الحديث ابتداء من القرن التاسع عشر) . صحيح أن فوكو لم يول أبداً أي عناية كبرى للكلي والخالد : فهما مجرد أثرين ثقيلين أو شاملين مصدرهما بعض التوزيعات الفردية في هذه التشكيلة التاريخية أو تلك ، ضمن عملية تقنين معينة . فخالف الكلي ، ثمة ألغيب الفرديات وانتشارها ، وما شمولية الانسان وخلوده سوى ظل تركيبة فردية وعابرة حملتها الى الوجود أبنية تاريخية . والحالة الوحيدة تعرف تساوقاً بين الشمولي والعبارة هي الرياضيات ، لأن « عبثة الصورة »

(25) ارادة المعرفة ، ص 126 - 127 (« تعدد نقاط المقاومة » تندمج أو تبني لجعل « ثورة ما ممكنة ») .
(26) راجع كتاب Rabinov Dreyfus ص 300 . حول الفرديات الست التي تقدمها اشكال المقاومات المعاصرة ، أنظر ص 301 - 302 (خصوصاً « عرضانية » الصراعات الحالية ، ذلك المفهوم الذي يلتقي فيه فوكو وGuattari) . نجد لدى فوكو تجاوباً مع أطروحات Mario tronti في تأويله للماركسية - (Ouv. riers et capital, Ed. Bourgeois) : فكرة مقاومة « عمالية » تكون أسبق بالنسبة لإستراتيجية رأس المال .

تطابق فيها عتبة الظهور . وعداها لا يأتي الشمولي الا بعداً⁽²⁷⁾ . وهذا ما خول لفوكو رفض « حركة لوغوس تسمو بالفرديات الى مستوى التصور » ، لأن « هذا اللوغوس ليس في حقيقته سوى خطاب محصل سلفاً » ، جاهز وكامل لا نقص فيه ، يظهر حينما يقال كل شيء ، عندما يموت كل شيء ويعود ثانية الى « الجوانية الصامتة للوعي بالذات »⁽²⁸⁾ . ان موضوع الحقوق ، من حيث هو موضوع بصير ، لهو الحياة ، كحامل لفرديات « كامتلاء واكتمال لتحقيق الممكن » ، وليس الانسان كشكل أبدية . ويأتي الانسان ، بالطبع ، ليحل مكان الحياة ، مكان موضوع الحقوق ، حينما ركبت القوى الحيوية في لحظة معينة ، صورته ، أي في العصر السياسي للدساتير . أما اليوم ، فان الحقوق عرفت أيضاً تغييراً من حيث موضوعها ، ذلك أنه حتى في الانسان . دخلت القوى الحيوية في تركيبات جديدة مؤلفة صوراً أخرى : ان ما أصبح مطلوباً ومستهدفاً ، هو الحياة . . . إن الحياة هي التي باتت تمثل ، أكثر من الحق ، رهان الصراعات السياسية ، رغم أن هذه الأخيرة تصاغ في عبارات حقوقية . الحق في الحياة وفي الاستمتاع بالجسم ، الحق في الصحة والسعادة ، وفي اشباع الحاجات . . أي ذلك الحق الذي تجاهله النظام القضائي الكلاسيكي بقوة . . »⁽²⁹⁾ .

انه ذات التحول الذي عرفه وضع « المثقف » ، فخلال عدد من الحوارات التي أجراها فوكو ، والتي نشرت ، بين أن المثقف اعتبر نفسه خلال فترة طويلة ممتدة من القرن الثامن عشر حتى الحرب العالمية الثانية (ربما حتى سارتر مروراً بـ « زولا » و « رولان » . .) حاملاً لقيم شمولية : وقد كان ذلك بسبب أن فردية الكاتب كانت

(27) حفريات المعرفة ، ص 246 « ان امكانية نشأة الرياضيات كعلم ، افترضت أن يمثل منذ البداية ، ما يبقى ، عادة ، في غيرها من العلوم ، متبعثراً على مدى التاريخ : لذلك كانت وضعيتها الأولى بمثابة ممارسة خطافية كاملة الصورنة . . . غير أن هذا الاصرار على اتخاذ نشأة الخطاب الرياضي نموذجاً أصلياً لميلاد وتطور سائر العلوم الأخرى ، سوف يسقطنا في خطر مجانسة كل الأشكال النوعية ومماثلة كل الصور المتميزة التاريخية . . » .

(28) نظام الخطاب ، ص 50 - 51 .

(29) ارادة المعرفة ، ص 191 (راجع المقطع بكامله ص 179 - 191) . حول تطور القانون الذي يتخذ موضوعاً إنسانياً له ، الحياة (القانون الاجتماعي) بدلاً عن الشخص (القانون المدني) نلاحظ أن تحليلات F. Ewald في كتابه *Etat providence* ، Grasset ص 24 - 27 تستلهم آراء فوكو .

تطابق موقع « رجل قانون - موثق » ، قادر على أن يتصدى لمحترفي القانون ، وعلى أن تنتج ، بالتالي ، أثراً شمولياً . إذا كانت صورة المثقف قد أصابها تغير (وكذلك وظيفة الكاتب) ، فلأن موقعه تبدل أيضاً : لقد صار المثقف يتقلب اليوم بين أمكنة نوعية وبين نقاط فردية « عالم ذري ، عالم بالوراثيات ، اعلامي ، عالم صيدلة . . » ، منتجاً بذلك آثاراً عرضانية ، لا آثاراً شمولية ، مؤدياً دور نقطة تلاق تقاطع متميزة⁽³⁰⁾ . بهذا المعنى صار المثقف وحتى الكاتب (وهذه ليست سوى امكانية) قادرين على المشاركة في الصراعات والمعارك الراهنة ، سيما وأن هذه الأخيرة ، أصبحت « عرضانية » . لقد بات المثقف أو الكاتب ، قادرين اذن على أن يتكلما لغة الحياة ، بدل لغة الحق .

ماذا كان فوكو يريد قوله ، في أروع صفحات كتابه « ارادة المعرفة » ؟ حينما يتخلى مبيان السلطة عن نموذج السيادة ليقم نموذجاً تأديبياً ، حينما يصبح « سلطة حيوية » ، « سياسة حيوية » للسكان ، حينما يغدو تحملاً للحياة وتديباً لها ، فهذا يدل على أن الحياة انبثقت كموضوع جديد للسلطة . لذا أقلع القانون شيئاً فشيئاً عما كان يؤسس امتياز من له السيادة ، وحق التحكم في الرقاب (عقوبة الموت) ، لكنه أفسح المجال في الوقت ذاته لعدد من المذابح والمجازر : لا بالعودة ثانية الى القانون العتيق الذي يبيح القتل ، بل باسم العرق والمجال الحيوي هذه المرة ، باسم شروط حياة للسكان تريد أن تكون أفضل ، والمحافظة على بقائهم بصورة تريد أن تكون مثلى ، فيعامل العدو لا على أنه خصم قانون للعاهل القديم ، بل على أنه عامل تسميم وعدوى ، يمثل « خطراً بيولوجياً » . « لذات الأسباب » اذن ، تتجه عقوبة الاعداد حالياً نحو الاندثار ، وتتزايد التضحيات ، شاهدة لا سيما على موت الانسان . غير أنه في الوقت ذاته الذي اتخذت فيه السلطة الحياة موضوعاً أو هدفاً ، نجد أن مقاومة السلطة كانت هي الأخرى تستند الى الحياة ، وتحولها الى سلاح ضد السلطة . « على هذا الأساس قبلت الحياة ، على الفور ، كموضوع سياسي ، وحولت كمعارضة للنظام الذي كان يسعى الى كبجها » وخلافاً لما كان يقول به

(30) حول المثقف و الشمولي و المثقف و النوعي : أنظر : L'Arc, N°70 الحوار الذي أجراه Fontana مع فوكو.

الخطاب الجاهر ، ليست ثمة حاجة تدعو الى الاستناد الى الانسان قصد مقاومة السلطة . ان ما تستخلصه المقاومة من الانسان الممن ، هو قوى حياة أطول وأنشط وأكثر ايجابية وغنى بالامكانات ، كما كان يقول نيتشه . ولم يكن الانسان الأعلى أبداً شيئاً آخر غير ذلك : في الانسان ذاته يجب تحرير الحياة ، ما دام الانسان نفسه يعتبر كبحاً لها . تغدو الحياة مقاومة للسلطة في الوقت الذي تتخذ فيه السلطة من الحياة موضوعاً . وتنخرط العمليتان هنا في نفس الأفق (نلاحظ ذلك جيداً في مسألة الاجهاض عندما ترفع السلطات الأكثر محافظة شعار « الحق في الحياة » ..) . عندما تغدو السلطة حياة سلطة ، تغدو المقاومة سلطة الحياة ، سلطة حيوية تند عن التحديد وعن التعيين داخل مسالك هذا المبيان أو ذاك . القوة الصادرة عن الخارج ، أليس في هذا دعوة الى فكرة الحياة ، أليس فيه نوع من النزعة الحيوية التي ينتهي اليها فكر فوكو؟ أليست الحياة ، تلك القدرة على مقاومة القوة ؟ منذ كتاب « ميلاد العيادة » وفوكو يبدي اعجابه بـ « بيشا » وباكتشافه لنزعة حيوية جديدة ، خصوصاً عندما عرف هذا الأخير الحياة بمجموع الوظائف التي تقاوم الموت⁽³¹⁾ . وفي الانسان ذاته ، يلزم البحث عن مجموع القوى والوظائف التي تقاوم موت الانسان ، كما يرى فوكو ، شأنه في ذلك شأن نيتشه . كان « سبينوزا » يرى أننا لا نستطيع أن نفهم قوة جسم بشري ، عندما يتحرر من أنظمة الانسان وضوابطه ، . وبالنسبة لفوكو : لا نستطيع أن ندرك قوة الانسان « بوصفه كائناً حياً » ، وكمجموعة من « القوى التي تقاوم »⁽³²⁾ .

(31) ميلاد العيادة ، ص 146 . « أضفى بيشا Bichat صفة النسبية على مفهوم الموت ، منزلاً إياه من علياء المطلق حيث كان ينظر اليه كحادث يتعذر تقسيمه وتجزئته ، كحادث حاسم لا يستعاد : لقد حوله الى بخار وورزعة داخل الحياة ، في صورة ميتات جزئية ، ميتات تدرجية ، وبطيئة لا تكتمل الا بالموت نفسه . » وقد انتهى به هذا الى أن يتصور لها بنية أساسية بالنسبة للتفكير والادراك الطبيين : ماذا تعارض الحياة وماذا تعرض ، بالنسبة لماذا هي معارضة حية ، أي حياة ، بالنسبة لأي شيء تعرض نفسها بكيفية تحليلية ، وبالتالي حقيقية . . تظهر النزعة الحيوية على أرض هذه النزعة الموتية .

(32) ارادة المعرفة ، ص 190 .

ثنايا التفكير وانشاءاته (تولد الذات)

ما الذي حدث أثناء الصمت الطويل ، شيئاً ما ، والذي أعقب ظهور كتاب إرادة المعرفة ؟ لعل فوكو شعر بسوء فهم ما ، يثيره هذا الكتاب : أو لم يبق هذا الأخير حبيس علاقات السلطة ؟ ألم يسجن نفسه فيها ؟ لقد انتقد نفسه قائلاً : « ها نحن أولاء نظل دوماً وباستمرار عاجزين مرة أخرى عن تجاوز الخط ، عن المرور الى الجانب الآخر . . . ونختار دوماً جانب السلطة ، وجانب ما تقول به أو ترغم على قوله . . . »⁽¹⁾ . ولا شك أنه أجاب نفسه حينما قال : « ان النقطة الأقوى بالنسبة للحياة هي تلك التي تتركز فيها طاقتها ، هي تلك التي تصطدم فيها بالسلطة ، تتصارع معها ، ساعية الى استعمال قواها أو الافلات من شركها » قد يستطيع تذكيرنا أيضاً بأن المراكز المنتشرة للسلطة ، لا توجد دونما نقط مقاومة أولية ، اذا صح القول ، وان السلطة لا تتخذ من الحياة هدفاً لها دون أن تكشف عن حياة تقاوم السلطة ودون أن تظهرها ، بوسعه أن يذكرنا أخيراً أن قوة الخارج ما تنفك تهز الميانات وتقلبها . وماذا يحدث ، بالعكس ، لو أن العلاقات العرضانية للمقاومة لم تتوان عن اعادة بناء وترتيب نفسها ، وعن ملاقة علاقات السلطة بل وصنعها ؟ ان فشل حركة السجون بعد سنة

La vie des hommes infâmes» , p. 16.

(1)

1970 أثربقوة في نفسية فوكو وأحزنه الحزن الشديد ، وقد ازداد ذلك الحزن نتيجة أحداث عالية أخرى إذا كانت السلطة هي التي تؤسس الحقيقة ، فم السبيل الى تصور « سلطة للحقيقة » تكف عن أن تكون حقيقة سلطة ، حقيقة تترتب عن خطوط عرضانية للمقاومة عوض أن تصدر عن خطوط تكاملية للسلطة ؟ ما السبيل الى « تجاوز الخط » ؟ وإذا كان يتعين بلوغ الحياة واصابتها كقوة للخارج ، فمن قال لنا أن هذا الخارج ليس فراغاً مروعاً ، وان تلك الحياة التي يبدو أنها تقاوم ، هي مجرد توزيع داخل فراغ ألوان من الموت « الجزئية والتدرجية والبطيئة » ؟ لم يعد بالامكان القول ، حتى ، ان الموت يحول الحياة الى قدر ، خلال حدث « حاسم وغير قابل للقسمه » ، بل الموت ، على الأصح ، يتخذ مظاهر جزئية تجعله لا يشكل وحدة قدر غاشم ، انه كثرة تمايز لتمنح الحياة فرديات وحقائق تظن الحياة أنها تحصل عليها من خلال مقاومتها للموت . ان الحياة هي مجموع وظائف مقاومة الموت ، وماذا يتبقى ، اذن ، عدا المرور بسائر تلك الألوان من الموت المختلفة التي تسبق الموت الأكبر نفسه والذي هو الحد النهائي للحياة ؟ لم تعد الحياة سوى مواقع وأمكنة في مركب جنائزي ، في موت تدريجي يحكم كل الوظائف ويقهر الواحدة منها تلو الأخرى . هذا المعنى قطع « بيشا » Bichat مع المفهوم التقليدي للموت ، ك لحظة حاسمة أو حدث لا يتجزأ ، حدث واحد ، وذلك بكيفيتين : عندما جعل الموت امتداداً للحياة واعتبره ، في الوقت ذاته ، ميتات جزئية وفردية . حينما حلل فوكو أطروحات « بيشا » ، نلاحظ أن نبرته تؤكد بما فيه الكفاية ، أن الأمر يتعلق بشيء آخر غير التحليل الابستمولوجي⁽²⁾ . أي أن الأمر يتعلق بتصوير [جديد] للموت ، وقليل هم الأشخاص ، أمثال فوكو ، الذين ماتوا بالكيفية التي تصوروا بها الموت . هذه القدرة على الحياة ، والتي هي قدرة تخص فوكو ويختص بها ، فكر فيها دوماً وعاشها كذلك كموت متعدد ، على طريقة « بيشا » . ماذا يتبقى اذن سوى تلك الحيوانات المجهولة الهوية التي لا تظهر الا في صدام مع السلطة وعراك معها ، في مقارعتها « بالفاظ أمرة وثاقبة » ، قبل أن يلفها الظلام ثانية ، سوى ما كان يدعوه فوكو « حياة أراذل القوم » الذين يستلتر الشفقة عليهم واحترامهم ، اعتباراً « لشقاؤهم وغيظهم وحقهم المشكوك

(2) ميلاد العيادة ، ص 142 - 148 ، 155 - 156 .

المتقلب»⁽³⁾. وما يدعو الى الاستغراب والدهشة ، هو أن فوكو نفسه ، يود الانتساب الى تلك « الفظاعة » : « لقد انطلقت من جزئيات مزودة بطاقة أكبر ، مما يجعلها دقيقة جداً وصعبة على الادراك والتمييز » الى أن يقول في كتاب « استخدام اللذات » بنبذة مؤثرة « انه الخضوع للذات »⁽⁴⁾.

وينتهي كتاب « ارادة المعرفة » صراحة بنوع من التشكك . فاذا كان فوكو قد خلص في نهاية الكتاب الى طريق مسدود ، فليس مرد ذلك طريقته في التفكير في السلطة ، بل كونه اكتشف المأزق الذي تضعنا فيه السلطة ذاتها ، في حياتنا كما في تفكيرنا ، نحن الذين نصطدم بها في أنفج حقائقنا . لن يكون مخرج الا اذا أمسكت بالخارج حركة ما فاقتلعت من الفراغ ، مكان حركة تحوله عن الموت . ولعل هذا محور جديد متميز ، في آن معاً ، عن محور المعرفة ومحور السلطة . هل هو محور يتم فيه استرداد الهدوء والسكون ؟ هل هو اثبات حقيقي للحياة ؟ على أي حال ، لا يتعلق الأمر بمحور يلغي المحاور الأخرى ، بل بمحور يعمل في الوقت ذاته الذي تعمل فيه هي ، وكان يصدها عن الانغلاق في مأزق والخلوص الى باب مسدود . ولعل هذا المحور الثالث هو الذي كان حاضراً منذ البداية ، لدى فوكو (مثلاً كانت السلطة حاضرة منذ البداية ، في المعرفة) . لكنه لا يبرز الا في اختلافه وافتراقه ، مع احتمال أن يطفو . وقد شعر فوكو بضرورة اجراء تعديل عام ، غايته اماطة اللثام عن ذلك السبيل الذي يظل مغموراً طالما بقي ملتفاً بالمحاور الأخرى ولم يتم فرزها منها : وهذا التعديل هو ما عرضه علينا في المدخل العام لكتاب « استخدام اللذات » .

(3) La vie des hommes infâmes ص 16 . سلاحظ أن فوكو لا يتفق ومفهومين للفظاعة . أحدهما قريب من ذلك الذي يقول به « بطاي » G. Bataille ، ينظر الى حياة أشخاص الأسطورة أو الرواية انطلاقاً من انحرافهم نفسه (وتلك فظاعة معروفة جداً وأشهر من ناز على علم ، مثلاً نجد ذلك في Gilles de Rais ، فكاننا أمام فظاعة كاذبة ومغلوطه) . أما الثاني فهو قريب من ذلك الذي يقول به « بورخيس » Borges والذي يرى أن حياة شخص ما تدخل الأسطورة لسبب تعقد مشروعه مما يجعل فشله واختفاؤه لا يبدان معقوليتها الا عن طريق سرد يكون قادراً على افراغ الممكن وتغطية الاحتمالات ، حتى تلك المتناقضة (انها فظاعة « غريبة شاذة » . أفصح مثال لها هو Stavisky) . أما بالنسبة لفوكو ، فانه يتصور فظاعة من نوع ثالث ، اذا صح القول ، فظاعة نادرة ، فظاعة أناس نافهين ، حقيرين وبسطاء ، لا يفرضون وجودهم لحظة ما ولا تسلط عليهم الأضواء ، الا من خلال الشكاوي التي تقدم فيهم (ومحاضر الشرطة التي تتهمهم . ومفهوم فوكو هذا قريب من مفهوم تشيكوف Tchekov) .

L'usage des plaisirs, Gallimard, 1984, p.14.

(4)

كيف كان هذا البعد الثالث حاضراً منذ البداية ؟ صادفنا حتى الآن ، ثلاثة أبعاد : العلاقات المكونة المقننة في الأبنية (علاقات المعرفة) ، علاقات القوى في مستوى المبيان (السلطة) ، والعلاقة بالخارج ، تلك العلاقة المطلقة كما يقول بلانشو ، والتي هي في الوقت ذاته لا علاقة أو انعدام أو غياب لها (تفكير) . هل يعني هذا أن ليس ثمة داخل أو سريرة ؟ ما انفك فوكو ينتقد الجوانية من أساسها ويهاجمها . أما بالنسبة للداخل يكون أكثر عمقاً من أي عالم داخلي ، مثلما كان الخارج أكثر خارجية وابتعاداً من أي عالم خارجي ، فما قوله ؟ ليس الخارج حداً ثابتاً في موضع بعينه لا يزول عنه ، بل هو مادة متحركة ، في تقلص وانقباض دائم ، وهما حركتان ينتج عنهما ظهور ثانياً وانشاءات وغضوض تشكل بالنسبة للخارج داخلياً أو طوية : لذا فإن هذه الأخيرة ليست شيئاً سوى الخارج نفسه ، ليس الداخل إلا الخارج ذاته ، بل انه بالضبط داخل الخارج أو ثناياه . ولقد تعرض كتاب « الكلمات والأشياء » لهذا الموضوع المحوري ، بتفصيل : اذا كان الخارج مصدر التفكير ، وكان هذا الأخير ما ينفك عن كونه مرتبطاً به ، فكيف لا يبرز الخارج أو يظهر في الداخل كشيء لا يفكر فيه التفكير ولا تكون له القدرة على التفكير فيه ؟ أو ليس اللامفكر فيه ، هو الآخر ، في الخارج ، انما في أعماق التفكير ، كاستحالة له ، تلك الاستحالة التي تطفو الى الخارج أو تحدث به تجاوي⁽⁵⁾ . أن يكون داخل للتفكير أو سريرة ، هو اللامفكر فيه ، هذا ما سبق أن قال به العصر الكلاسيكي حينما طرح اللامتناهي وأنظمته المتباينة . وابتداء من القرن التاسع عشر ، نلاحظ أن أبعاد التناهي التي باتت تستبد بالخارج وتحدده وتشكل « عمقاً » أو « كثافة منكمشة على نفسها » ، سريرة الحياة والعمل واللغة ، يقطنها الانسان ، ولو لمجرد الخلود للنوم ، والعكس ، تسكن هي الأخرى انساناً لا يغمض له جفن ، انساناً يقظاً « من حيث هوكائن ، فرد يعمل ، أو ذات تتكلم »⁽⁶⁾ . فتارة تخلق انشاءات اللاتناهي ، انحاء في الخارج وتنشئ به غوضوناً ، تكون هي السريرة أو الداخل ، وطوراً نجد أن خبايا

(5) الكلمات والأشياء ، ص 333 - 339 : « الكوجيطو واللامفكر فيه » . مقال : « La pensée du dehors »

(6) الكلمات والأشياء ، ص 263 ، 324 ، 328 ، 335 .

التناهي هي التي تفعل ذلك . وقد سبق أن أبرز كتاب « ميلاد العيادة » كيف تقوم العيادة ببسط الأجسام وعرضها على النظر ، ثم كيف سيتحول التشريح المرضي عن ذلك فيما بعد ليبسط أمام النظر خبايا ليست لها علاقة بالبنية الجوانية القديمة ، بل لا تعد احياء أو بعثاً جديداً لها ، بل انها ، على الأصح ، داخل جديد لذلك الخارج⁽⁷⁾ . الدخال كفعل للخارج : يبدو أن فوكو ، في كل مؤلفاته ظلت تطارده هذه الفكرة ، أي فكرة داخل يكون مجرد انشاء للخارج أو داخل له ، بنفس المعنى الذي تكون به السفينة انشاء من انشاءات البحر . وبخصوص ما جرى به العمل في عصر النهضة ، حينما كان الحمقى يوضعون بسفينة شراعية تتلاطمها المياه ، يقول فوكو : « يوضع الأحرق داخل الخارج والعكس . . . فهو أسير وسط طريق ، هو أكثر الطرق لا تقيداً ، محكم الوثائق ، لا نهاية لطريقه . انه عابر سبيل ، لا كسائر عابري السبيل ، أي انه سجين مهاجر⁽⁸⁾ . ليس للتفكير من كائن آخر سوى هذا الأحرق نفسه . يقول بلانشو بخصوص فوكو : « اخفاء الخارج ، يعني تحويله الى داخل واضفاء صفة الدخال عليه ، تحويله الى جوانية انتظار أو استثناء⁽⁹⁾ » .

بعبارة أصح ، ان الفكرة المحورية التي استبدت بفوكو ، هي فكرة التناسخ . ولسنا نعني به على الإطلاق خروجاً للدخال الى السطح أو امتداده نحوه ، بل هو بالعكس دخول للخارج وانصافه بالجوانية ، تحوله الى داخل ، ليس التناسخ انقصاصاً ما وازدواجاً للواحد ، بل تضاعف للآخر ، ليس اعادة لأصل اعادة مطابقة ، ليس اعادة للذاتية وللشيء عينه ، بل تكرار للمختلف . ليس انبثاقاً لذات ، أو لضمير متكلم أو أنا متكلم ، بل تكريس للآنا أو لآخر دوماً محايث . وليس الآخر أو الغير على الإطلاق هو الذي يتناسخ في التضاعف ، بل انه أنا الذي أرى نفسي كتناسخ للغير : لا أجد نفسي في الخارج ، بل أجد الآخر ، الغير في أنا (« يتعلق الأمر هنا باظهار كيف أن الآخر ، الغير ، هو كذلك الأقرب والذاتي⁽¹⁰⁾ » . يشبه هذا بالضبط ،

(7) ميلاد العيادة ، ص 132 - 133 ، 138 ، 164 .

(8) تاريخ الحمق ، ص 22 .

(9) Blanchot. L'entretien infini, Gallimard, 292 .

(10) الكلمات والأشياء ، ص 350 (وكذا حول الانسان مثلما يتصوره كقطر كمبرك اختياري ترنسندتالي ، و« تضاعف اختياري نقدي ») .

ما نعرث عليه في علم الأجنّة ، من دخول جزء من نسيج في نسيج آخر ، ويشبه عملية تبطين ثوب بثوب آخر ، مثلما يلجأ الى ذلك في الخياطة : الشّي ، الطّي ، الرّق . . . لقد أبرز كتاب « حفريات المعرفة » في أكثر صفحاته طرافة وغرابة ، كيف أن جملة ما تردد « شيئاً آخر ، لا يكاد يتميز عنها (ضرب حروف A,Z,E,R,T على ملاس الآلة الكاتبة) . كما أن كتبه حول السلطة أظهرت كيف أن الاشكال المبنية تكرر علاقات القوى التي لا تكاد تتميز عنها ، بينت كيف كان التاريخ تبطيناً للصيرورة . وان هذا الموضوع المحوري الثابت لدى فوكو ، هو الذي كان قد شكل محور تحليل كامل بمناسبة الاهتمام باحياء « ريمون روسيل » . ذلك أن ما اكتشفه هذا الأخير هو : جملة الخارج ، تكررهما واستعادتها في جملة ثانية ، الاختلاف البسيط بين الجملتين (« الانثناء ») التواؤهما ، تبطين احدهما للآخرى وانتساخها لها . ولم يعد الانثناء يفهم هنا بمعناه العادي ، كانشاء يصيب نسيجاً ، أي كحدث طارئ وعارض ، بل انه القاعدة الجديدة التي يلتوي بها النسيج الخارجي أو يدخل جزءاً منه في نسيج آخر فيتضاعف . القاعدة « الاختيارية » أو الرجم بالبخت والصدفة . وكما يقول فوكو ، ان ألاعب التكرار والاختلاف والتبطين وغرابتها ، هي التي « توجه » كل ذلك وتتحكم فيه . وليست تلك هي المرة الأولى التي يقدم فيها فوكو عرضاً أدبياً مفعماً بالدعابة ، لما يمكن أن يقام عليه الدليل في الاستملوجيا ويبرهن عليه في اللسانيات وسائر ميادين المعرفة الجادة . فكتاب « ريمون روسيل » أضفى الالتئام والانسجام على سائر معاني لفظ تبطين بغية اثبات واطهار كيف أن الداخل انثناء للخارج المفترض والثواء له⁽¹¹⁾ . ونلاحظ أن المنهج الأخير لـ « روسيل » والقائم على توليد الأقواس الداخلية من بعضها البعض ، يضاعف الانثناءات في الجملة ويكثر منها . من هنا تأتي أهمية هذا الكتاب . ومما لا شك فيه ، أن السبيل الذي يرسمه هذا الكتاب هو ذاته سبيل مضاعف : ولا يعني هذا على الاطلاق أننا قادرون على قلب الأولية وعكسها : فيظل الداخل دوماً باستمرار بطانة للخارج .

(11) انها الأفكار المحورية الثابتة في كتاب ريمون.روسيل (خصوصاً الفصل II حيث اجملت سائر معاني لفظ تبطين بصدد نص روسيل Chiquenaude لا سيما

«Les Vers de la douleur dans la pièce de Forban talon » rouge, 37 – 38.

بل ، وكما هو الشأن مع « روسيل » الطائش المتهور ، تظهر الرغبة تارة في فك عرى تلك البطانة وحل الثنايا والانشاءات بايماءة مدبرة « ، من أجل العودة ثانية الى الخارج ، والى « فراغه الخائق » ، وطوراً مع شخص أكثر حصافة وعقلا ، رغم أنه بلغ أوج جسارة أخرى ، وهو « ليريس » Leiris ، تظهر الرغبة في تكريس الثنايا والانشاءات والمحافظة عليها ، ومن انشاء لانشاء ، حتى يصبح محاطين بثنايا وخفايا تشكل « ذاكرة مطلقة » ، من أجل جعل الخارج عنصراً حيوياً متجدداً⁽²¹⁾ ، أو كما جاء في « تاريخ الحق » : حتى تكون داخل الخارج وخارج الداخل . . . ولعل فوكو لم ينقطع عن التأرجح بين سبيلي التناسخ هذين ، مثلما أكد عليهما وأوضحهما منذ وقت بعيد : انهما الاختيار بين الموت والذاكرة . ولعله اختار الموت ، شأنه شأن روسيل ، لكنه اختار الموت دون أن يكون معقياً وفي حل من المرور بانعراجات الذاكرة وانشاءاتها .

بل لعل من الضروري العودة بالمشكل الى أصوله اليونانية . . . وقها يلقي المشكل الأكثر اثارة وحمية شروطاً قادرة على نهذته ورده أكثر فتوراً . فإذا كانت فكرة الانشاء قد استبدت بكل أعمال فوكو ومارست تأثيرها القوي على تفكيره ، ولم تطف على السطح الا مؤخراً لتحل مكان الصدارة ، فلأنه حكم بعداً جديداً يتميز في آن معاً ، عن علاقات القوى أو السلطة والاشكال المبنية للمعرفة ، انه « الذاكرة المطلقة » . تبدي التشكيلة اليونانية علاقات سلطة جديدة ، مختلفة أشد الاختلاف عن تلك التي كانت تبديها التشكيلات الامبراطورية القديمة ، وهي علاقات تتحقق في الرؤية اليونانية كنظام قابلية رؤية ، وفي اللوغوس اليوناني كنظام عبارات . نستطيع اذن ، أن نتكلم عن مبيان سلطة يتخلل معارف مقترنة ويشملها ويتمثل في :

(12) تدعو الحاجة الى ايراد النص حول روسيل وليريس كاملاً ، لأنه يرتبط ، حسب اعتقادنا بشيء له علاقة بحياة فوكو بأجمعها : « من بين عدد من الأشياء التي لا أساس لها ، ومن بين عدد من الحالات المدنية الحارقة والوهمية ، يلتقط ليريس تدريجياً ويبطء وهوبته الخاصة ، كما لو أن الذاكرة المطلقة كانت تخلد الى النوم ، بأوهام وأحلام لم تمت تماماً ، داخل الانشاءات . وهبة الانشاءات ، يبعدها روسيل بايماءة متدبرة ليثير فيها على فراغ خائق ، على غياب للوجود ، غياب يتصرف فيه فيما بعد بكامل سيادته وسلطانه ، من أجل تشكيل صور لا نوع لها ولا نسب ولا قرابة تجمعها » (28 - 29) .

« التحكم في النفس وحسن قيادتها ، تدبير شؤون البيت ، المشاركة في حكم المدينة والاهتمام بشؤونها ، انها ثلاث ممارسات ، يجمعها ذات الصنف » . ويؤكد « كزينوفون » Xenophon أن ثمة اتصالاً وارتباطاً وتمائلاً بين هذه الفنون الثلاثة ، كما أن بينها تدرجاً زمنياً من حيث ممارسة الفرد لها في الحياة⁽¹³⁾ . ومع هذا ، ليس ها هنا ، تكمن أكبر طرافة وأكبر تجديد ظهر به اليونان . ان طرافتهم ستظهر لاحقاً ، حينما كرسوا نوعاً من « الانفكاك » أو « فك الارتباط » المزدوج : تم بحسبه فصل الارتباط في آن واحد بين « الممارسات التي تخول للمرء أن يحسن قيادة نفسه وتوجيه سلوكها » وبين السلطة كعلاقة قوى ، والمعرفة كشكل مبني ، وكـ « قانون » للفضيلة . فهناك ، من جهة أولى ، « علاقة الذات بذاتها » ، التي تأخذ في التفرع والانحدار عن علاقته بالآخرين ، هناك من جهة ثانية ، « تكون الذات » ونشأتها نشأة تأخذ في التفرع عن القانون الاخلاقي كقاعدة معرفة⁽¹⁴⁾ . هذا التفرع والانفصال ، يتعين فهمهما بمعنى استقلال علاقة الذات بذاتها . فكما لو أن علاقات الخارج تنشي وتنطوي لتصبح بطانة داخلية فتفسح المجال لانيثاق علاقة الذات بذاتها ، وتنشأ داخلاً أو طوية تتعمق وتكبر حسب بعد خاص بها : هو « L'enkrateia » علاقة الذات بذاتها كتملك للنفس وسيطرة عليها « سلطة تمارسها الذات على ذاتها ضمن سلطة تمارس على الآخرين » (كيف يمكننا ادعاء حكم الآخرين وتدبيرهم اذا لم يحكم المرء زمام نفسه ويدبرها؟) الى حد أن علاقة الذات بذاتها تغدو « مبدأ انتظام داخلي » بالنسبة للسلطات المؤسسة والمكونة للسياسة والأسرة والخطابة والألعاب الرياضية ، وحتى الفضيلة⁽¹⁵⁾ . هذه هي الصيغة اليونانية للانشاء والتبطين : فك ارتباط أو فصل يخلق خفاء ويخلق تفكيراً .

انها على الاقل ، رواية فوكو حول ما جاء به اليونان من جديد وطريف . وهي تبدو في نظرنا ، رواية لها جانبها الكبير من الأهمية ، من حيث دقتها وتواضعها الجلي . ما فعله اليونان ، ليس اكتشاف الوجود أو بسط المفتوح داخل ملحمة

(13) استخدام اللذات ، ص 88.

(14) استخدام اللذات ، ص 90 (حيث يتحدث عن مظهري « فك الارتباط » بعد العصر الكلاسيكي) .

(15) استخدام اللذات ، ص 93 - 94.

تاريخية عالمية . ما فعلوه أدنى من ذلك بكثير كما قد يقول فوكو⁽¹⁶⁾ . ان ما فعلوه هو طي الخارج وثنيه في ممارسات عملية . اليونان هم أول بطانة . ان ما له شأن بالخارج ويتعلق به ، هو القوة ، فهذه الأخيرة أساساً علاقة بقوى أخرى : ولا تنفصل هي الأخرى عن سلطة التأثير في قوى أخرى (التلقائية) وعن قابلية التأثر بأخرى (التأثير) . وما يترتب عنها هو علاقة القوة بذاتها ، سلطة التأثير في ذاتها والتأثر بذاتها . وحسب المبيان اليوناني ، الأحرار هم وحدهم الذين يتمتعون بالقدرة على امتلاك الغير والتحكم فيهم (« فاعلون أحرار » و« علاقات صراع » بينهم ، تلك هي الملامح المميزة لذلك المبيان⁽¹⁷⁾) . لكن ، كيف يحكمون غيرهم ، لو لم يحكموا قياد أنفسهم هم ؟ لا بد وأن يكون حكمهم للآخرين مصحوباً بغلبة أنفسهم هم الغالبين ، واحكام قيادتها . لا بد وأن تكون العلاقات الاختيارية التي يمارس بها الانسان الحر السلطة مرفوقة بالعلاقات الاجبارية للسلطة . يتعين أن تبرز الى النهار ، من تلك القوانين الأخلاقية المكونة للمبيان هنا وهناك (في المدينة والأسرة والمحاكم والألعاب الرياضية . .) « ذات » ، يجب أن تظهر « ذات » تفك الارتباط وتقطع مع القانون في جانبه الداخلي . وهاك ما فعله اليونان : قاموا بطي القوة وثنيتها دون أن تفقد صفتها كقوة . أرجعوها الى الذات . وعوض تجاهل الجوانب والفردية والذاتية ، خلقوا الذات ، لكن كمشق وكحاصل « توليد الذات » ، كنتاج عملية اصفاء الصفة الذاتية . اكتشفوا « الوجود الجمالي » ، أي البطانة ، علاقة الذات بذاتها ، القاعدة الاختيارية للانسان الحر⁽¹⁸⁾ . (وما لم نعتبر هذا المولود كبعد جديد ، فانه سيقال بأنه

(16) من هنا كانت نبرة فوكو التي تبين عن اختلافه مع هيدغر (لا ، لم يكن اليونان « ذاتي الصيت » ، راجع حواره مع Scalas وBarbedette في مجلة Les Nouvelles 28 يونيو 1984).

(17) لم يحلل فوكو مبيان القوى أو علاقات السلطة الخاصة باليونان ، مباشرة . ويرجع ذلك الى تقديره أن المؤرخين المعاصرين أمثال Vernant وDétienne قد فعلوا ذلك . وتكمن أصالتهم في أنهم حددوا الفضاء الفيزيائي والذهني اليوناني تبعاً لمنطق علاقات السلطة الجديدة . ومن زاوية النظر هذه ، من الهام جداً أن نبين كيف أن علاقة « الصراع » التي يلمح اليها فوكو دوماً ، وظيفة أصلية (تظهر على الخصوص في سلوك الحب) .

(18) عن نشأة الذات أو تولدها ، كذات يتعذر ردها الى القوانين والقواعد ، أنظر استخدام اللذات ، ص 33 - 37 ، عن دائرة الوجود الجمالي ، ص 103 - 105 . ليست « القواعد الاختيارية » عبارة من وضع فوكو ، بل استعملها Labov ، وقد بدت لنا مطابقة لوضع العبارة ومنزلتها ، وقادرة على الإشارة الى وظائف التأثير الداخلي وليس الى الثوابت . وهي تأخذ هنا معنى أعم ، حيث تشير الى وظائف انتظامية متميزة عن القواعد والقوانين .

لا وجود لذاتية لدى اليونان ، خصوصاً اذا اتجه البحث عنها في جانب القواعد الاجبارية . (19). والفكرة الاساسية التي يقول بها فوكو ، هي أن بعد الذاتية يتفرع عن السلطة والمعرفة ويتولد منهما دون أن يكون تابعاً لهما .

وبشكل آخر ، يعتبر كتاب « استخدام اللذات » الكتاب الذي يعكس نوعاً من الانفصال عن الكتب السابقة ، وذلك من عدة وجوه . فهو يتخذ ، من جهة ، منطلقاً له ، مدة زمنية طويلة تبدأ مع الاغريق وتستمر حتى عصرنا هذا مروراً بالمسيحية ، في الوقت الذي انصرفت فيه الدراسات السابقة الى انتقاء مدد زمنية قصيرة انحصرت بين القرن السابع عشر والقرن التاسع عشر . من جهة أخرى ، يكشف علاقة الذات بذاتها كبعد جديد يعتذرده الى علاقات السلطة والى علاقات المعرفة اللتين شكلتا محور موضوع كتبه السابقة : لذا دعت الضرورة الى اعادة تنظيم شاملة . ثمة ، أخيراً ، قطعة مع كتاب « ارادة المعرفة » الذي درس الجنسية من زاوية نظر السلطة والمعرفة معاً . في كتاب « استخدام اللذات » اكتشف فوكو علاقة الذات بذاتها ، لكن صلتها بالجنسية تظل مبهمة (20). الى حد أن أول خطوة على سبيل تحقيق اعادة التنظيم الشاملة ، تمت هنا : كيف تكون لعلاقة الذات بذاتها صلة انتقائية بالجنسية بصورة تسمح بتجديد مشروع « تاريخ للجنسية » ؟ الجواب دقيق جداً : مثلما أن علاقات السلطة لا تقوم الا بتحقيقها وخروجها الى الفعل ، كذلك علاقة الذات بذاتها ، والتي تطوي تلك العلاقات وتبتلعها ، لا تقوم الا بالخروج الى الفعل . وانها لتخرج الى الفعل في الجنسية كما تتحقق فيها . ربما ليس على الفور ومباشرة ، ذلك أن نشأة داخل أو طوية وجوانية ، هي أولاً غذائية ، عوض أن تكون جنسانية ، وبدل أن تكون متعلقة بالجنس وتعكس دوره (21). غير أننا هنا ، محتاجون الى أن نتساءل عما يجعل

(19) استخدام اللذات ، ص 73.

(20) يقول فوكو بأنه شرع في تأليف كتاب حول الجنسية (تكميلاً لكتاب ارادة المعرفة وسيراً في خطاه) ، « ثم ألفت كتاباً عن مفهوم الذات وعن تقنيات هذه الأخيرة التي تغيب فيها الجنسية ، وكنت مضطراً الى أن أكتب للمرة الثالثة كتاباً أحاول فيه الحفاظ على توازن بينهما » . راجع : Dreyfus et Rabion, Michel.

Foucault... p.323.

(21) استخدام اللذات ، ص 61 - 62.

الجنسية « تفصل » تدريجياً عن الغذاء ، وتغدو مجالاً تتحقق فيه علاقة الذات بذاتها وتخرج الى الفعل ؟ ذلك أن الجنسية كما عاشها الاغريق وخبروها ، ترى في الأنثى العنصر المتلقي للقوة ، أي العنصر السلبي ، وفي الذكر العنصر الفاعل أو الايجابي⁽²²⁾ . وقتها ، تصبح علاقة الذات بذاتها لدى الانسان الحر ، كامتلاك لزمام النفس وقيادتها ، تخص الجنسية من ثلاثة وجوه : تتخذ صورة « علم حماية » الذات ، يتعلم فيه المرء كيف يحكم قيادة نفسه كي يصبح قادراً على التحكم في جسمه والحفاظ على نشاطه ، تتخذ صورة « علم تدبير » المنزل ، يتعلم به المرء كيف يحكم قيادة نفسه ليكون قادراً على احكام قيادة الزوجة لتبلغ بنفسها درجة قابلية التأثير ، تتخذ صورة مزدوجة لعلم « تربية جنسية » للصبيان يقوم على تعليمهم احكام قيادة النفس ، ليتعلم الصبي ، بدوره ، كيف يقود نفسه بنفسه ، ويكون فعالاً ايجابياً ، يقاوم سلطة الغير⁽²³⁾ . فاليونان لم يكتشفوا علاقة الذات بذاتها فحسب ، بل ركبوها كذلك بالجنسية . ومجمل القول ، تلتقي ، لدى اليونان ، علاقة الذات بذاتها ، بالجنسية التقاء له ما يبرره .

وتتم اعادة التوزيع والتنظيم بمفردها ، على الأقل ، في مدة زمنية طويلة . ذلك أن علاقة الذات بذاتها لن تظل منطقة حكراً على الانسان الحر ، ولن تظل طليقة وفي حل من أي خضوع لـ « نظام مؤسسي واجتماعي » . بل ستسقط في شرك علاقات السلطة وعلاقات المعرفة . ستندمج من جديد في هذين النظامين اللذين تفرعت عنهما في بداية أمرها . ستعود اليها ثانية . وسيجد الفرد الداخلي نفسه خاضعاً ، واقعاً في حبال معرفة « أخلاقية » ، بل يغدور هان السلطة ، يعكس مجموع علاقات القوى . فكما لو أن الانشاء انبسط ، وتحول تولد ذات الانسان الحر الى انقياد واذعان . « خضوع للغير ، عن طريق التحكم في الذات والارتباط بالآخرين » . مع كل اجراءات التفرد والتمييز التي تقيمها السلطة ، والتي يكون موضوعها الحياة اليومية لأولئك الذين ستنتعهم بأنهم ذواتها ، وجوانيتهم ، وهو من جهة ثانية « تعلق (كل فرد) بهويته الخاصة من خلال وعيه بذاته ومعرفته بها » مع كل تقنيات العلوم

(22) استخدام الذات ، ص 55 - 75.

(23) استخدام الذات ، الفصل II و III و IV (عن « تشريح الولد » ، ص 243).

الأخلاقية ، وعلوم الانسان التي ستشكل معرفة الذات⁽²⁴⁾. وفي آن واحد ، انتظمت الجنسية حول يؤر السلطة ، مفسحة المجال لـ « علم بالجنس » *Scientia Sexualis* واندمجت في سلك « السلطة - المعرفة » ، أي الجنس (ولهذا التحليل صلة بذلك الذي قام به فوكو في « ارادة المعرفة »).

هل علينا أن نستنتج من هذا أن البعد الجديد الذي رسخه اليونان ، يخنفي ليرتد الى محوري المعرفة والسلطة ويتقلص فيهما ؟ بأي معنى يكون من الضروري العودة الى اليونان قصد العثور على علاقة الذات بذاتها كفردية حرة . لا شيء من هذا صحيح بطبيعة الحال . ستكون ثمة دوماً علاقة الذات بذاتها ، تقاوم القواعد والسلطات . بحيث أن علاقة الذات بذاتها هي مصدر من مصادر نقط المقاومة التي سلف الحديث والكلام عنها . وقد يكون من الخطأ ، مثلاً ، ارجاع مجموع الأخلاق المسيحية ، الى المجهود الرامي الى سن القوانين والقواعد واقامتها ، والى سلطة الراعي الديني ، الذي كان وجوده ضرورياً لذلك ، بغض النظر عن « الحركات الروحية والزهدية ، التي تعطي للدين بعداً ذاتياً والتي ما انفكت تتطور قبل حركة الاصلاح الديني (ثمة عمليات تولد ذات ، جماعية)⁽²⁵⁾ . بل لا يكفي القول حتى ، بأن هذه تعارض وتلك وتقاومها ، فثمة ارتباط متبادل بينهما ، إما للاختلاف أو الائتلاف . ما ينبغي طرحه اذن ، هو أن تولد الذات ، وعلاقة الذات بذاتها ما انفك موجوداً ، انما بوجوه مختلفة وبأنماط متغيرة بصورة تجعل النمط اليوناني ذكرى بعيدة . ان علاقة الذات بذاتها وقد استقطبت من قبل علاقات السلطة وعلاقات

(24) أنظر كتاب دريفوس وريينو ، ص 302-304. نلخص هنا ملاحظات مختلفة لفوكو : 1 - للأخلاق قطبان ، قاعدة تولد الذات ، ونمطها ، لكنهما قطبان تحكمهما علاقة عكس ، تزايد أحدهما لا يكون الا بتناقص الآخر (استخدام للذات ، ص 35 - 37) 2 - ينزع تولد الذات الى المرور ثانية عبر قواعد وقوانين فيفرغها أو يجمدها لصالح هذه الأخيرة « هذه هي الفكرة الأساسية لكتاب فوكو *Le souci de soi* أو الانشغال بالذات ، 3 - يظهر نمط جديد من السلطة ، يضطلع بتحقيق عملية الفردنة والتغلغل الى الداخل : السلطة الرعوية للكنيسة ، ثم اضطلاع سلطة الدولة بها فيما بعد (دريفوس وريينو ، ص - 305 306 : ولهذا النص صلة بالتحليل الذي قام به فوكو في الحراسة والعقاب حول مسألة « السلطة المفردة والمقولة ») .

(25) استخدام للذات ، ص 37.

المعرفة ، ما تنفك عن الانبثاق من جديد والظهور ثانية في مواضيع أخرى وبكيفية مخالفة .

ان الصيغة الأعم لعلاقة الذات بذاتها هي : تأثير الذات في ذاتها وتأثيرها بها ، أي القوة المنطوية . يتم تولد الذات بالانطواء والانشاء . غير أن هناك أربعة أنواع من الانشاء ، أربعة انشاءات تولد الذات ، كما لو كان الأمر يتعلق بأنهر جهنم . يتعلق أولها بالجزء المادي منا الذي سيتم الاهتمام به من طرف اليونان ، فيعرف ثنيه على يدهم ، وهو الجسم ولذاته ، أو « Aphrodisia » . . أما لدى المسيحيين ، فسيقع الاهتمام بالجسد ورغباته ، وستصبح الرغبة نمطاً مادياً مخالفاً تمام المخالفة . أما الثاني ، فهو انشاء علاقة القوى ، بحصر المعنى ، أو انطواؤها ، ذلك أن علاقة القوى تنثني دوماً لتصبح علاقة ذات بذاتها ، تبعاً لقاعدة فريدة ، ولا يتعلق الأمر ، بالتأكيد بذات الشيء حينما تكون القاعدة الفاعلة طبيعية أو الهية أو عقلية أو جمالية . . . والثالث ، انشاء الحقيقة بوصفه يشكل علاقة الحقيقة بوجودنا ، وعلاقة هذا الأخير بالحقيقة ، كشرط صوري لكل معرفة ولكل معرفة يتملكها الفرد : تولد الذات في المعرفة الذي لا يحصل بذات الكيفية لدى كل من اليونان والمسيحيين أو افلاطون وديكارت أو كمنظ . الرابع انشاء الخارج نفسه ، من حيث هو أقصى حد : فهو الذي يشكل ما كان يطلق عليه بلانشو « جوانية انتظار » ، هو الذي تنتظر منه الذات ، بكيفيات مختلفة ، الخلود أو الأبدية والخلاص أو الحرية أو الموت أو الانعتاق . . . تشبه هذه الانشاءات الأربعة العلة الغائية والعلة الصورية والعلة الفاعلة والعلة المادية للذاتية أو الجوانية كعلاقة للذات بذاتها⁽²⁶⁾ . هذه الانشاءات هي التي تتغير بكثرة بايقاعات مختلفة ، مكونة بذلك أنماطاً مستقل بعضها عن بعض ، لتولد الذات ، تعمل « خلف قوانين وقواعد » المعرفة والسلطة ، مع احتمال ضمها عن طريق

(26) نقوم بتلخيص منهج للجوانب الأربعة التي ميزها فوكو في استخدام الذات ، 32- 39 (ونجدها في كتاب دريفوس . . . ص 333 - 334 كذلك) .

يستعمل فوكو لفظ « اخضاع » للإشارة الى الجانب الثاني لنشأة الذات ، إلا أن هذا اللفظ يأخذ آخر غير ذلك الذي يشار به الى الذات عندما تنشأ وتخضع للعلاقات السلطة . للجانب الثالث أهمية خاصة ، ويسمح بأن يكون جسراً يرجعنا الى كتاب الكلمات والأشياء ، فقد بين هذا الأخير كيف أن الحياة والعمل واللغة كانت هي موضوع المعرفة ، قبل أن تنثني لتشكيل ذاتية أكثر عمقا .

الانبساط ، وهو أمر لا يحصل دونما انثناءات أخرى .

في كل وقت ، تصر علاقة الذات بذاتها على الالتقاء بالجنسية بكيفية توافق نمط تولد الذات : ذلك أن تلقائية القوة وقابليتها للتأثر لم تعد تتوزع حسب دور فاعل ودور منفعل ، مثلما كان الشأن عليه مع اليونان ، بل صارت تتوزع حسب بنية ثنائية الجنس ، كما هو الأمر لدى المسيحيين ، وهو شيء مختلف . من زاوية نظر مقارنة عامة ، ما هي التغيرات الموجودة بين الجسم والذات لدى اليونان ، والجسد والرغبة لدى المسيحيين ؟ هل من الممكن أن يقف أفلاطون عند حدود الجسم والذات ، حسب الانطواء الأول ، بينما ارتقى الى مستوى الرغبة حسب الانطواء الثالث وذلك من خلال ثني الحقيقة في العشق ، بإبراز مسلسل تولد ذات جديد ينتهي « بفرد راغب » له رغبة (وليس بذات صاحبة لذات)⁽²⁷⁾ وفي (الأخير ، ما قولنا في الأنماط الحالية الخاصة بنا ، وفي علاقة الذات بذاتها في الوقت الحاضر؟ ما هي انطواءاتنا الأربعة؟ اذا كان من الصحيح أن السلطة تحاصر حياتنا اليومية وجوانيتنا وفرديتنا أكثر فأكثر ، اذا كانت السلطة أمست تخترق الأفراد ، وتظهر عبرهم ، اذا كان من الصحيح أن المعرفة ذاتها أضحت تفرض نفسها على الأفراد أكثر فأكثر ، منشئة بذلك تأويلات وقوالب جاهزة مقننة ومنظمة للذات الراغبة ، فماذا سيبقى من ذاتيتنا ؟ لن يتبقى أبداً شيء ، ما دام من اللازم على ذاتنا أن تنشئ نفسها كل حين كبؤرة مقاومة ، وفق اتجاه الثنايا التي تولد ذات المعرفة وتقوم بشي السلطة . هل بإمكان الذاتية الحديثة أن تأمل العودة يوماً الى الجسم ولذاته ، عوض البقاء في رغبة أكثر خضوعاً للقانون ؟ انها لن تكون مع ذلك عودة الى اليونان ، ما دام ليس ثمة على الاطلاق رجوع الى الوراثة⁽²⁸⁾ . ويمر الصراع من أجل ذاتية حديثة ، عبر مقاومة

(27) استخدام اللذات ، الفصل ٧ وقد عقده لأفلاطون .

(28) سبق أن بين كتاب ارادة المعرفة أن الجسم ولذاته ، أي « الجنسية بدون جنس » كانت لاسلوب الحديث وللمقاومة « في مستوى الجنس ، تربط الرغبة بالقانون(208) . وليس في هذا سوى عودة جزئية ومبهمة الى الاغريق ، ذلك أن الجسم ولذاته يحيلان لدى الاغريق الى علاقات صراع بين رجال أحرار ، أي الى مجتمع « ذكوري » لا يعترف إلا بالرجال ويقضي المرأة ، بينما نحن نسعى الى اقرار نوع آخر من العلاقات الخاصة بحقلنا الاجتماعي . راجع نص فوكو في كتاب « ديفوس... ص 331 - 332 ، حول المفهوم المغلوط للعودة .

شكلين حاليين للخضوع ، يقوم أولهما على قولبة الأفراد تبعاً لمقتضيات السلطة ، أما الثاني فيقوم على دمج كل فرد في هوية معلومة ومعروفة ومحددة التحديد الكلي والنهائي : وعليه فإن الصراع من أجل الذاتية ، صراع من أجل الحق في الاختلاف ودفاع عن الحق في التنوع والتغير⁽²⁹⁾ . (نكثر هنا من طرح الأسئلة ما دما نشرف على المخطوط الذي تركه فوكو غير منشور وهو « اعترافات الجسد » بل ونقبل على آخر اتجاه سارت فيه أبحاث فوكو) .

في كتاب « استخدام اللذات » لا يكتشف فوكو الذات . فهو في الحقيقة سبق أن حددها كمشتقة أو دالة مشتقة من العبارة . لكنه بتحديدده لها الآن كمشتقة من الخارج ، كحالة انشاء ، يعطيها مدلولها الكامل كما يمنحها في الوقت ذاته بعداً قائم الذات . نمتلك إذن عناصر الجواب على السؤال العام : كيف نسمي هذا البعد الجديد ، هذه العلاقة بالذات والتي ليست معرفة ولا سلطة ؟ هل تأثير الذات في ذاتها لذة أو بالأحرى رغبة ؟ أم هل هو « سلوك فردي » ، كسلوك للذة أو الرغبة ؟ لن نصيب اللفظ الدقيق ما لم نلاحظ كيف يمتد هذا البعد الثالث ليشمل مدداً زمنية طويلة . يبدو أن ظهور انشاء للخارج ، أمر يخص التشكيلات الغربية . ومن الممكن ألا يكون الشرق قد عرف مثل هذه الظاهرة ، وأن يكون خط الخارج لديه ظل عائماً يطفو وسط فراغ خائق : عندهئذ يصبح الزهد ثقافة الفناء والابادة أو جهداً للتنفس في الفراغ حيث لا امكانية للتنفس فيه ، دون ظهور عيني وملموس للذاتية⁽³⁰⁾ . ويبدو أن شرط انشاء القوى يظهر مع علاقة الصراع بين رجال أحرار : أي اليونانيين . فمع هؤلاء ، تنشئ القوة على نفسها وتنطوي على ذاتها في علاقتها بقوة أخرى . غير أننا اذا اعتبرنا أن مسلسل تولد الذات يبدأ مع اليونان ، سنصبح أمام فترة طويلة تمتد من العصر اليوناني حتى هذه اللحظة . وتأريخ المسألة بهذا النحو ، ذو أهمية كبرى ، الى حد أن فوكو نظراً الى مبيانات السلطة بوصفها أمكنة تحول ، والى أنظمة العبارات

(29) دريفوس . . . ص 302 - 303.

(30) لم يلمس فوكو في نفسه القدرة أبداً على تناول التشكيلات الشرقية بالدرس ولقد اكتفى بإبداء اشارات عابرة بخصوص « التربية الجنسية » لدى الصينيين ، تارة باعتبارها مختلفة عن العلم الجنسي الغربي (ارادة المعرفة) وتارة باعتبارها تختلف عن الوجود الجمالي لليونانيين (استخدام اللذات) . ويغندو السؤال هو : هل ثمة ذات أو مسلسل تولد الذات في الفنون الشرقية ؟ .

انطلاقاً من فترات قصيرة المدة⁽³¹⁾. ولو تساءلنا عن أسباب اعتماده فجأة في كتاب « استخدام الذات » لفترة طويلة لظهر لنا أن مبرر ذلك هو كالتالي : لقد أسدلنا ستائر النسيان بسرعة على السلطات القديمة التي لم تعد تمارس نفسها ، وعلى المعارف البالية التي لم تعد الآن ذات نفع ، أما بخصوص الأخلاق ، فاننا ما نزال حتى الآن نرزح تحت ثقل معتقدات عفى عليها الدهر ونعطي لذواتنا مظهراً يستند الى أنماط أكل عليها وشرب ، ولم تعد تتفق وقضايانا. وهذا ما أدى بالسينمائي « أنطونيوني » Antonioni الى القول بأننا مرضى الايروس... ان كل شيء يسير وكأن أنماط تولد الذات عمرت فترات طويلة ، وكأننا نواصل تقمص دور اليونانيين أو دور المسيحيين ، ومن ثم كانت الرغبة تملكنا في العودة الى الماضي والرجوع عليه .

لكن ثمة سبباً ايجابياً أعمق . ذلك أن الانثناء ذاته ، أو التضاعف ، ذاكرة : « ذاكرة مطلقة » أو ذاكرة خارج ، فيما وراء الذاكرة القصيرة التي تنخرط في الأبنية وأنظمة العبارات . فيما وراء آثار الماضي ومخلفاته التي ما تزال تحتفظ بها المبيانات . بل لقد سبق ان عول الوجود الجمالي مع اليونان ، على ذاكرة المستقبل بصفة أساسية ، ويسرعة ، كانت مسلسلات تولد الذات مصحوبة بألوان كتابة تشكل ذاكرة حقيقية Hypomnemata⁽³²⁾ الذاكرة ، هي الاسم الصحيح لعلاقة الذات بذاتها ، أو لتأثير الذات في ذاتها وتأثيرها بها . والزمان ، حسب كنت ، صورة ملازمة للفكر ، يحدث فيها ذاته ويتأثر بها ويؤثر فيها ، ان الأنا يعي ذاته في الزمان ، مثلما كان يعي الأشياء ويتأثر بها بواسطة المكان الذي هو صورة ضرورية للحدس . فالزمان اذن « تأثر ذاتي » ، بوصفه يشكل البنية الأساسية للذاتية⁽³³⁾. أما الزمان كذات ، أو على الأصح ، كتولد الذات ، فيدعى ذاكرة . وليس المقصود هنا الذاكرة القصيرة

(31) حول مشكل الفترات الطويلة أو القصيرة المدة في التاريخ في ارتباطها بالسلاسل ، راجع Braudel *Ecrits sur l'histoire*, Flammarion وحفريات المعرفة ، ص 15-17 ، حيث بين أن الفترات الاستمولوجية هي حتماً قصيرة .

(32) الانشغال بالذات ، ص 75-84 ، وديفوس و... ص 339-344 للاطلاع على الوظيفة المتغيرة لأدب الذات أو أدب الذاكرة ، حسب طبيعة مسلسل تولد الذات المعني .

(33) من بين الموضوعات الفكرية الرئيسية لهيدغر في تأويله كنت . حول تصريحات فوكو الأخيرة المعلقة مناصرته لهيدغر ، راجع : (Les Nouvelles 28 Juin 1984.)

التي تأتي فيما بعد ، وتعارض والسيان ، بل « الذاكرة المطلقة » التي تحاith الحاضر وتثوى فيه وتضاعف الخارج ، والتي هي والسيان شيء واحد ، ما دامت هي ذاتها منسبة باستمرار تنتظر تحين الفرص لتؤكد حضورها : يمتزج انطواؤها ، في الحقيقة ، بانسباطها ، لأن هذا الأخير يظل مائلاً في الانطواء كشيء منطو . وحده السيان (الانفراج أو الانسباط) يكتشف ما هو ممتن ومنطو في الذاكرة (أي داخل الانثناء ذاته) . نحن هنا أمام اكتشاف ثان ونهائي لهيدغر من قبل فوكو . ما بتعارض والذاكرة ، ليس هو السيان ، بل نسيان السيان ، الذي يقذف بنا الى الخارج ، ويشكل الموت . وبخلاف ذلك ، طالما أن الخارج ممتن ومنطو ، فإن داخلاً أو طوية تمتد بامتداده ، مثلما تمتد الذاكرة بامتداد السيان . وصفة التمداد هذه ، هي الحياة ، المدة الطويلة . يغدو الزمان ذاتاً ، لأنه انثناء للخارج ، وبالكيفية ذاتها ، يسدل الزمان ستائر السيان على كل حاضر ، لكنه يحفظ أي ماض في الذاكرة ، السيان كاستحالة العودة ، والذاكرة كضرورة للبدء . منذ مدة طويلة ، فكر فوكو في الخارج كأقصى مكانية ، أعمق من الزمن ، وفي مؤلفاته المتأخرة ، سيحيي إمكانية وضع الزمان في الخارج ، والتفكير في الخارج كزمان ، في شكل انثناء⁽³⁴⁾ . . .

حول هذه النقطة تدور المواجهة الحتمية بين فوكو وهيدغر : اذ ما فتت فكرة « الانثناء » تستبد بأعمال فوكو ، لكنها حصلت على بعدها الصحيح في أبحاثه المتأخرة . ما هي أوجه الشبه وأوجه الاختلاف بينه وبين هيدغر ؟ لن نتمكن من الجواب على هذا السؤال الا بالانطلاق من القطيعة التي ينجزها فوكو مع « الفينومينولوجيا » بمعناها « الشائع المتداول » ، وبالذات مع فكرة القصدية . ان يكون كل شعور شعوراً بشيء ما من الأشياء وأن يكون شعوري بالعالم هو الذي يعطي للعالم معناه ذلك ما يرفضه فوكو . حقاً ، اقترحت الفينومينولوجيا فكرة القصدية كمحاولة لتجاوز كل نزعة سيكولوجية وكل نزعة طبيعية ، لكنها تظل مع ذلك حبيسة نزعة سيكولوجية أشد ونزعة طبيعية جديدة ، الى حد أن « ميرلوبونتي » Merleau

(34) يبدو أن أفكار الخارج والخارجية هي التي فرضت على فوكو الميل الى أولية المكان على الزمان مثلما يشهد على هذا كتاب الكلمات والأشياء ، ص 351.

Ponty صرح أن الفينومينولوجيا لم تعد تكاد تتميز عن « المذهب » . فهي تنصب من جديد ، نزعة سيكولوجية أساسها تركيبات الشعور والوعي والدلالات ، وتقيم نزعة طبيعية أساسها « التجربة العيانية » والادراك المباشر للشيء من حيث هو ذاته حاضر الوعي دون وساطة حس أو غيره . من هنا كان رفض فوكو المزدوج لها . طالما نحن لبثنا عند حدود الكلمات والجمال الا واعتقدنا في وجود قصدية عن طريقها يتجه الوعي نحو شيء من الأشياء ويعطيه معنى ودلالة (من حيث أن الوعي دال) ، طالما مكثنا عند الأشياء والأحوال الا واعتقدنا في تجربة عيانية وادراك مباشر للشيء من حيث هو حاضر للوعي ومائل أمامه . لكن مبدأ « التعليق » و« الوضع بين أقواس » الذي رفعت لواءه الفينومينولوجيا ، مبدأ كان من المفروض أن يجعلها تتجاوز الأحوال ، بحثاً عن الرؤى . والحال أن العبارات لا تقصد شيئاً من الأشياء ولا تحيل اليه ، مثلما أنها لا تشير الى ذات ، بل تميل الى لغة ، الى مادية اللغة فقط ، مادية تهيبها موضوعات وذوات خاصة بها وكافية كمتغيرات محايثة . ولا تنبسط الرؤى في عالم عياني مباشر يحضر للوعي بدون واسطة (وبكيفية سابقة على كل استدلال) ، بل تحيل الى مجرد رؤية ، الى وجود رؤية ، يمنحها أشكالاً ونسباً وأبعاداً منظرية محايثة ، لا تنقيد بأي نظرة قصدية⁽³⁵⁾ . ولن ينظر الى اللغة ولا الى الرؤية في اتجاه ارتباطهما ، وفي اتجاه البحث في وجوه ذلك الارتباط (كالتعيين والدلالة وادلال اللغة ، والوسط المادي ، العالم المحسوس أو المعقول) ، بل من حيث هما منفصلتان ، كل واحدة منها قائمة بذاتها ، تكفي نفسها بنفسها ، « وجود » الرؤية و« وجود » اللغة . وكل قصدية مآلها الوقوع الانتهاء الى غور لا قرار له يفصل موندتين ، كما يعكس « اللاعلاقة » الموجودة بين الرؤية والكلام . هذا التحويل الأساسي الذي أجراه فوكو : عندما قلب الفينومينولوجيا الى ابستمولوجيا . ذلك أن الرؤية والكلام ، معرفة . لكن المرء لا يرى ما يتكلم عنه ، ولا يتكلم عما يراه ، وحينما نرى غليوناً ، فاننا سوف ما ننفسك نقول ، بكيفيات مختلفة ، « ليس هذا غليوناً . » ، كما لو كانت القصدية تدحض نفسها وتتهار . الكل معرفة ، وذلك لسبب رئيسي يجعل كل تجربة مباشرة أولى غير ممكنة : ليس ثمة شيء قبل المعرفة ، ولا

(35) ريمون روسيل ، ص 136 - 140.

خلفها . بل المعرفة مزدوجة ازدواجاً يتعذر تقليصه أو اختزاله ، انها كلام ورؤية ، لغة ورؤية ، وذلك هو السبب الذي من أجله ليست ثمة قصدية .

لكن ها هنا يبدأ كل شيء ، إذ الفينومينولوجيا ، هي الأخرى ، رغبة منها في اقضاء النزعتين السيكلوجية والطبيعية اللتين كانتا ما تزالان تنقلان كاهلها ، تجاوزت بنفسها القصدية كعلاقة للشعور بموضوعه (أي الموجود) وتجاوز القصدية ، مع هيدغر ثم « ميرلوبونتي » ، كان نحو الوجود ، انشاء الوجود . من القصدية الى الانشاء ، من الموجود الى الوجود ، من الفينومينولوجيا الى الأنطولوجيا . علمنا اتباع هيدغر مدى ارتباط الأنطولوجيا بالانشاء ، ما دام الوجود هو أساساً وبالذات انشاء للوجود بالموجود ، وأن انبساط الوجود ، كحركة دشنها اليونان ، لم يكن يناقض الانشاء ، بل هو الانشاء نفسه ، انه نقطة التقاء انفتاحين ، وحدة المنكشف والمتواري . وما يبقى في حاجة الى توضيح هو الكيفية التي تحل بها تضاعيف الوجود وانشاء الوجود والموجود محل القصدية لتؤسسها . يعود الفضل الى « ميرلوبونتي » في أنه أوضح كيف أن رؤية أصلية « عمومية » تنبني وتنطوي ضمن ما يرى ذاته ، مخولة بذلك إمكانية علاقة أفقية بين راء ومرئي . فيتبني الخارج الذي هو أبعد وأقصى من كل ما هو خارجي ، و« ينطوي » و« يتضاعف » بداخل أعظم من كل ما هو داخلي ، يسمح وحده بإمكان العلاقة المتفرعة عن الداخلي والخارجي . حتى أن هذا الانشاء أو الانطواء ، هو ما يحدد « الجسد » بعيداً عن الجسم ذاته وعن موضوعاته . ومجمل القول لقد تجاوز قصدية الموجود نفسها في اتجاه انشاء الوجود ، في اتجاه الوجود كإنشاء (أما سارتر فلم يبرح القصدية مكتفياً بأحداث « ثقب » في الموجود ، دون أن يبلغ انشاء الوجود) . تتم القصدية داخل فضاء اقليدي يمنعها أن تدرك ذاتها ، وهذا ما يوجب عليها أن تتجاوز نفسها في اتجاه فضاء آخر ، فضاء « موقعي » ، يصل الخارج بالداخل ، يصل الأكثر سطحية بالأبعد عمقاً⁽³⁶⁾ .

(36) حول قضايا الانشاء والتشابك أو التداخل وعودة المرئي الى ذاته « راجع : Merleau - Panty. La visio -

ble et l'invisible, Gallimard.

وتلح رؤوس الأقلام التي تركها على ضرورة تجاوز القصدية نحو بعد عمومي يشكل نظرة موقعية (64 - 263) وتتضمن هذه الأخيرة لديه ، اكتشافاً « للجسد » كحيز انقلاب وتغير (وهي فكرة سبق لهيدغر أن قال بها حسب ما يرى D.Franck في كتابه . Heidegger et le problème de l'espace منشورات =

ومما لا شك فيه أن فوكو عثر على ضالته لدى هيدغر وميرلوبونتي اللذين استلهم بقوة آراءهما النظرية بخصوص الموضوع الذي كان يشغله : الانشاء والتضاعف . لكنه عثر عليها أيضاً في تطبيقها العملي لدى ريمون روسيل : فقد كان هذا الأخير يقيم رؤية أنطولوجية ، تنبني دوماً في موجود « يرى ذاته » ، في بعد آخر غير بعد النظرة وموضوعاتها⁽³⁷⁾ . قد يكون بإمكاننا أيضاً مقارنة هيدغر بـ « جاري » Jarry ، من حيث أن La pataphysique تبدو في حقيقة الأمر كتجاوز للميتافيزيقا ، تجاوزاً أساسه الصريح مادية الظاهرة . لكننا لو اعتبرنا ، بهذه الصفة ، « جاري » أو روسيل استمراراً لفلسفة هيدغر ، ألن يعني ذلك أن الانشاء اجتث اجتثاً ليغرس في بيئة مغايرة لبيئته وليشحن بمعان ومضامين جديدة ؟ لا يتعلق الأمر بانتزاع ما هو جاد عند هيدغر ، بل باستعادة ما هو جاد ورصين لدى روسيل (ولدى « جاري ») . غير أن ما هو جاد في الأنطولوجيا يظل في حاجة الى « دعابة شيطانية أو فينومينولوجية . ذلك أننا نعتقد أن الانشاء كبطانة لدى فوكو ، سيعرف اتجاهاً جديداً تمام الجدة ، مع الاحتفاظ في ذات الوقت بقيمته الأنطولوجية . ففي المقام الأول ، مع هيدغر أو ميرلوبونتي ، لا يتجاوز انشاء الوجود القصدية ، الا من أجل تأسيسها في البعد الآخر : لذا كان المرئي أو المنفتح ، لا يفسح المجال للرؤية دون أن يفسح الكلام كذلك ، لا سيما وأن الانشاء لن يشكل ما يرى ذاته في الرؤية دون أن يكون في الوقت ذاته ما يتكلم في اللغة ، الى حد أننا مع نفس العالم الذي يكلم ذاته في اللغة ويرى نفسه في الرؤية . لدى هيدغر وميرلوبونتي يفتح الضوء لغة ورؤية كما لو كانت الدلالات تخالط المرئي ، كما لو أن هذا الأخير يهمس المعنى⁽³⁸⁾ . والأمر لا يمكن

= مينوري) . لذا يمكن الاعتقاد أن التحليل الذي قام به فوكو في المخطوط غير المنشور ، والذي يحمل عنوان « Les Aveux de la chair » يتناول مشكل « الانشاء » (التجسد) ، مشيراً الى الاصل المسيحي للجسد من زاوية نظر تاريخ الجنس .

(37) يلج نص ريمون روسيل ، ص 136 على هذا الجانب عندما تمر النظرة عبر العدسة المرصعة على المقلمة : « بهجة داخل الوجود . . . رؤية خارج النظرة ، وإذا ما تمت كروية عبر عدسة أو رسم فمن أجل وضع النظرة بين قوسين . . . يفرض الوجود نفسه في رصانة وافر . . » .

(38) يذهب هيدغر الى أن الضوء هو المنفتح لا على النور والرؤية فحسب ، بل وعلى الصوت والسمع كذلك . ونجد نفس الشيء عند ميرلوبونتي (201 - 202) . وفوكو يربط كل هذه الألوان من الربط جملة وتفصيلاً :

أن يكون بهذا الشكل ، مع فوكو ، الذي يؤكد أن وجود الضوء لا يحيل الا الى رؤى ، وجود اللغة يحيل الى عبارات : لذا يتعذر على الانشاء أن يكون أساساً جديداً للقصدية ، ما دامت هذه الأخيرة تختفي داخل الهوية التي تفصل طرفي معرفة ليست أبداً قصدية .

إذا كانت المعرفة تتكون من شكلين ، فكيف يمكن أن تكون ثمة قصدية ، تتجه بحسبها ذات نحو موضوع ما ، ما دام لكل شكل من الشكلين موضوعاته وذواته؟⁽³⁹⁾ ورغم هذا ، لا بد من أن تكون ثمة علاقة يمكن تعيينها بين الشكلين ، تنبع من « علاقتهما » . المعرفة وجود ، أنها أول صورة للوجود ، لكن الوجود وجود بين شكلين . أو ليس هذا بالضبط ما كان يذهب اليه هيدغر في قوله بفكرة « المنزل بين المنزلتين » ، وميرلوبوتي في قوله بفكرة « التشابك » أو « التداخل » الحقيقة أن الأمر ليس كذلك . ذلك أن « المنزل بين المنزلتين » و « التشابك » يختطان بفكرة الانشاء ويمتزجان بها ، أما بالنسبة لفوكو فلا . ثمة تشابك وتداخل بين ما يرى وما يعبر عنه : هذا هو النموذج الأفلاطوني للنسج أو التداخل ، والذي يقوم مقام القصدية . غير أن هذا التداخل صراع ، اشتباك ، عراك ، معركة بين خصمين لدودين لا سبيل الى مصالحتهما ، بين شكلي الوجود - المعرفة : أو أنه ، اذا صح القول ، قصدية ، لكنها قصدية منقلبة ومنعكسة توجد في الاتجاهين معاً ، فتصبح تفاضلية أو ميكروسكوبية . فالأمر هنا لا يتعلق بالبناء الوجود بل باشتباك شكلية . لا يتعلق كذلك بموقعية الانشاء ، بل باستراتيجية الاشتباك . كل شيء يسير كما لو أن فوكو يؤاخذ على هيدغر وميرلوبوتي تسرعهما . وما عثر عليه لدى روسيل وبكيفية مختلفة لدى « بريسي » وبصورة أخرى لدى « ماغريت » ، وما كان بمستطاعه أن يعثر عليه لدى « جاري » لهو الاشتباك ، والمعركة السمعية - البصرية ، الاشتباك بمعنى الأسر أو الامسك المزدوج والمتبادل ، صخب الكلمات التي تأسر الرؤية ، تأسر ما يرى ، عنف الأشياء التي تأسر ما يعبر عنه⁽⁴⁰⁾ . لقد استبد دوماً بفوكو هوس التناسخ

(39) لا وجود مثلاً ، له موضوع ، هو الحقم ينتجه اليه « وغي » ما يقصده . بل الحقم ينظر اليه بكيفيات مختلفة ومتباينة ، ويعبر عليه بأساليب مختلفة كذلك ، حسب العصور وحسب عتبات كل عصر . لذا فاننا لا نرى نفس الحقمي ولا نعبر عن نفس الأمراض . راجع حفرات المعرفة ، ص 45 - 46 .

(40) لدى « بريسي » Brisset ، يعثر فوكو على أكبر تحليل للمعرفة : « أخذ في رد الكلمات الى الأصوات =

والتضاعف ، وهو هوس يقلب أي أنطولوجيا ويحولها .

لكن هذا الأسر المزدوج ، المكون للوجود - المعرفة ، لا يكون عراكاً بين شكلين قائمي الذات لو لم يكن اشتباك المتصارعين يترتب عن عنصر هو ذاته لا شكلي ، أي مصدره محض علاقة قوى تظهر في المسافة الفاصلة بين الشكلين فصلاً يتعذر تقليصه . ها هنا منبع المعركة وشرط امكانها . ها هنا المجال الاستراتيجي للسلطة ، والذي يتميز عن المجال المبني للمعرفة .

نتجه اذن من الاستمولوجية الى الاستراتيجية . وذاك دليل آخر على عدم وجود « تجربة عيانية مباشرة » ما دامت المعارك تستلزم استراتيجية ، وما دامت أي تجربة ، هي نتاج علاقات سلطة . انها الصورة الثانية للوجود ، الـ « Possest » ، الوجود السلطة ، الذي يختلف عن الوجود - المعرفة ، انها علاقات القوى أو السلطة والتي هي علاقات لا شكلية ، تقيم علاقة « بين » شكلي المعرفة المكونة . فشكلا الوجود . المعرفة هما شكلا خارجية برانية ، ما دامت تتوزع العبارات في أحدهما وتتناثر الرؤى في الآخر ، أما الوجود للسلطة ، فانه يقودنا الى عنصر مختلف ، الى خارج لا يتكون وغير مكون ، هو مصدر القوى وتركيباتها المختلفة . وعلى هذا الأساس ، يتبين لنا أن صورة الوجود الثانية هذه ، لا تعتبر هي الأخرى انثناء . بل هي ، على الأصح ، خط عائم يطفو دون أن يكون حدّاً ، هو وحده القادر على جعل الشكلين يدخلان في صراع . فمع فوكو نحن دائماً أمام هيرقليطية أعمق من تلك التي نلاحظها لدى هيدغر ، لأن الفينومينولوجيا ، في نهاية الأمر ، أكثر جنوحاً الى السلم ، غالت في تكريس كثير من الأمور وأفرطت في مباركتها .

يضع فوكو يديه اذن ، على العنصر الذي يأتي من الخارج ، ألا وهو القوة . وهو يولي ، كبلانشو ، أهمية للخارج أكثر مما يوليها للمفتوح . ذلك أن القوة تعود الى القوة وترتد اليها ، لكن من الخارج ، بحيث أن هذا الأخير هو الذي يفسر

= التي أنشأتها كما أخرج الاشارات والهجومات والوان العنف التي تشكل تلك الكلمات شعارها الصامت الآن .

M.Foucault. Préface à *La grammaire logique* de J.P.Brisset, Tchou, 1970. p.XV.

خارجية الشكلين وبرانيتهما ، وكذا علاقتهما المتبادلة . من هنا تأتي أهمية تصريح فوكو حينما يذهب الى أنه كان دائماً معجباً بهيدغر ومفتوناً به . وانه لم يستطع فهمه الا بواسطة نيتشه وانطلاقاً منه (وليس العكس)⁽⁴¹⁾ . وعليه فان هيدغر امكانية يفرزها نيتشه ، وليس العكس ، ولم ينتظر نيتشه تلك الامكانية . لقد كان من اللازم اكتشاف القوة ، بالمعنى النيتشوي ، السلطة ، بمعناها الخاص في « ارادة القوة » ، قصد اكتشاف ذلك الخارج كحد ، كأفق نهائي ، انطلاقاً منه ينشئ الوجود . ولقد تسرع هيدغر ، وكان على عجلة من أمره ، فطوى الوجود ، وهو شيء لم يكن مستحباً : والى ذلك يعود الالتباس العميق الذي تعاني منه أنطولوجيته التقنية والسياسية ، تقنية المعرفة وسياسة السلطة . ولم يكن بإمكان الوجود أن ينشئ الا في مستوى الصورة الثالثة : هل يمكن للقوة أن تنشي انشاء تصير به تأثيراً للذات في ذاتها وتأثراً للذات بذاتها ، بحيث يغدو الخارج نفسه بمثابة داخل أو طوية ممتدة الشمول ؟ لم يكن ما قام به الاغريق اذن ، معجزة . لدى هيدغر جانب ريناني (نسبة الى E.Renan) الأرومة ، يتمثل في القول بالعبقرية والمعجزة اليونانية⁽⁴²⁾ . أما فوكو فيرى بالطبع أن كون اليونان ، فعلوا الشيء الكثير أو القليل ، مسألة اختيار ونظر . لقد قاموا بشي القوة ، اكتشفوا القوة كشيء يمكن أن تنشي الإستراتيجية وحدها لا غير ، لأنهم ابتكروا علاقة قوى تتمظهر من خلال تنافس رجال أحرار (التحكم في الغير مع البداية بالتحكم في الذات . .) . لكنها قوة ضمن قوى ، لا يطوي الانسان القوى التي تكونه دون أن ينطوي الخارج ذاته ويحفر في عمق الانسان ذاتاً . هوذا انشاء الوجود الذي يأتي كصورة ثالثة عندما يكون الشكلان مشتبهين ، وتكون المعارك قد حتمي وطيسها : لم يعد الوجود يشكل «Scient» أو معرفة ولا Possest أو سلطة بل أضحي «Se - est» ذاتاً ، باعتبار أن انشاء الخارج يصبح ذاتاً ، والخارج نفسه داخل ممتد

(41) تحدد مصيري الفلسفي كله ، بقراءتي لهيدغر ، غير أنني أعترف بأن نيتشه الفضل في ذلك . . . (Les

Nouvelles, 40)

(42) ما يسترعي الاهتمام لدى رينان ، هو الكيفية التي تقدم بها La prière sur L'Acropole « المعجزة اليونانية » في ارتباط أساسي بذكرى ، وهذه الأخيرة في ارتباط بنسيان لا يقل أساسية ، في بنية زمانية للطل (الاشاحة) . زوس نفسه يتحدد بالانشاء ، أخرج الحكمة « بعد أن انشئ على نفسه ، وبعد أن تنفس بعمق » .

بامتداده . لقد كان من اللازم المرور بالاشتباك المبني الاستراتيجي قصد بلوغ الانشاء
الأنطولوجي .

انها ثلاثة أبعاد قائمة الذات يتعذر اختزال بعضها في بعض ، الا أنها دائمة
الارتباط : المعرفة والسلطة والذات . انها ثلاث « أنطولوجيات » . ما الذي يجعل
فوكو ينعته كذلك بأنها تاريخية؟⁽⁴³⁾ لأنها لا تعكس شروط كلية وشاملة ، فكيف
المعرفة يتحدد بالشكلين اللذين يتخذهما ما يرى وما يعبر عنه في وقت بعينه ، كما أن
الضوء واللغة لا ينفصلان عن « وجودهما الفردي والمحدود » في هذه الأبنية أو تلك .
وكيف السلطة يتحدد بعلاقات القوى التي تتمظهر عبر فوديات تتغير في كل عصر .
والذات ، أو كيان الذات يتحدد بتولد الذات أي بالمواقع التي يتخذها الانشاء
مناسبات لظهورها (ليس لدى الاغريق ما يعطي لأفكارهم طابع الشمولية) . ومجمل
القول ، ليست الشروط على الاطلاق أعم من الشروط ، فقيمتها تكمن في فرديتها
التاريخية الخاصة . كما أن سمتها ليست هي « القطعية » واليقينية ، بل الاشكالية .
ويوصفها شروط ، فهي لا تتغير تاريخياً ، بل تتغير مع التاريخ . وما تقدمه في
الحقيقة ، هو الكيفية التي يطرح بها المشكل ضمن تشكيلة تاريخية بعينها : ماذا
أستطيع أن أعرف ؟ ماذا أستطيع أن أرى ، ماذا باستطاعتي التعبير عنه ضمن شروط
الرؤية والكلام تلك ؟ ماذا بإمكانني أن أعمل ، وإلى أية سلطة نطمح ، وأية مقاومة
يلزم ابدؤها ؟ ، ماذا باستطاعتي أن أكونه ، بأية ثانياً أحيط نفسي أو كيف أولد
كذات ؟ في هذه الأسئلة الثلاثة ، لا يشير ضمير المتكلم إلى شيء كلي ، بل إلى
جملة من المواقع الفردية تشغلها أفعال غير مبنية للمعلوم ولا تستند إلى فاعل ، فهي
مبنية للمجهول ، نحو ، يتحدث ، يرى ، يصطدم المرء ، يحيا المرء⁽⁴⁴⁾ . وأي حل
كيفما كان ، لا يمكن نقله والقفر به من عصر إلى آخر ، رغم ما يوجد من تداخل بين
حقول اشكالية يجعل « معطيات » مشكل قديم تبعث ثانية ومن جديد وترد لها الحياة
(لعل ثمة يوناني لا زال راقداً في أعماق فوكو ، لعل له أيضاً نوع من الثقة في « اضاء

(43) راجع كتاب دريفوس . . . ص 332.

(44) حول « المشاكل » الثلاثة التي يطرحها فوكو والتي يمكن مقارنتها مع أسئلة كنت ، أنظر استخدام
الذات ، 12- 19 (ودريفوس . . . ص 307 ، حيث يبدي فوكو إعجاباً بطرح كنت للسؤال ، لا في صيغة
كلية شمولية بل في صيغة راهنة « من نحن في هذه اللحظة من التاريخ ؟ ») .

صفة الاشكال « على الذات ، وطرحها موضع سؤال . » .

وأخيراً ، ان الممارسة هي التي تشكل الاستمرار الوحيد للماضي في الحاضر ، أو العكس ، أي الكيفية التي يستطيع بها الحاضر تفسير الماضي . وإذا كانت الحوارات التي أجراها فوكو تعد جزءاً لا يتجزأ من مؤلفاته ، فالسبب يرجع في ذلك الى أنها استمرار لاضفاء الصفة الاشكالية التاريخية على كل كتاب من كتبه نحو بناء المشكل الراهن ، مشكل الحمق والعقاب والجنسية . ما هي ألوان الصراع الجديدة التي أمست صراعات عرضانية ، مباشرة ، بعد أن كان يقال بأنها متمركزة وتباشر نفسها بواسطة ؟ ما الوظائف الجديدة التي صارت تناط « بالمثقف » ، والذي أضحي مثقفاً نوعياً أو خصوصياً بعد أن كان ينظر اليه على أنه مثقف شمولي ؟ ما الأنماط الجديدة لتولد الذات والتي أمست أنماطاً لا هوية لها بعد ما كان ينظر إليها على أنها متطابقة ومتماسكة ذات هوية محددة ؟ هذه الأسئلة الثلاث تشكل الأصل الثلاثي الراهن لأسئلة هي : ماذا أستطيع؟ ماذا أعرف ؟ ماذا أكون ؟ لقد كانت الأحداث التي أدت الى ماي 1968 بمثابة « ترديد » لهذه الأسئلة الثلاثة⁽⁴⁵⁾

(45) يتبادر الى الذهن أثناء قراءة بعض التحاليل ، أن ما حدث في 1968 كان من تدبير مثقفين بباريز ، لكن الحقيقة ، هي أن ما جرى ، جاء تنويعاً لسلسلة من الأحداث العالمية ، وخلاصة العدد من التيارات الفكرية العالمية التي ربطت ظهور اشكال صراع جديدة بتولد ذاتية جديدة ، على الأقل في نقد النزعة المركزية ، وفي طرح مطالب تخص « نوع الحياة » وكيفه . فيما يخص الأحداث العالمية نشير باختصار الى التجربة اليوغسلافية والتسير الذاتي ، وريع براغ وما عرفه من قمع ، وحرب الفيتنام وحرب الجزائر ومأساة الشبكات ، وبشائر « الطبقة الجديدة » (الطبقة العاملة الجديدة) النفاية الجديدة ، في القطاع الفلاحي أو الطلاحي ، مستشفيات الأمراض العقلية ومؤسسات التربية . . وفيما يخص التيارات الفكرية نلزم ، لا محالة ، العودة الى لوكانش الذي سبق أن طرح في كتابه التاريخ ووعي الطبقة مسألة ذاتية جديدة ، ثم مدرسة فرانكفورت ، والماركسية الايطالية ، والتباشير الأولى للنزعة الاستقلالية مع (Tronti) وحول سارتر ، التفكير في الطبقة العاملة الجديدة (مع Gorz) ومجموعات مثل « اشتراكية أو همجية » ، ومجموعة « النزعة الموضوعية » ، و« الدرب الشيوعي » (خصوصاً مع F.Guattari

و« ميكروسيااسة الرغبة ») . وهي تيارات وأحداث ما افكتت تتداخل وتتلاقح . بعد أحداث 68 اكتشف فوكو شخصياً ومن جديد ، مع « جماعة الأخبار عن السجون وما تعرفه من صراعات ، مسألة « الاشكال الجديدة للصراع ، فأنشأ ميكروفيزيائية السلطة ، في كتابه الحراسة والعقاب ، مبلوراً بذلك صورة جديدة للمثقف ودوراً جديداً له . بعد كتاب ارادة المعرفة ، وحتى كتاب استخدام اللغات ، وربما هذه المرة ، في ارتباط بالحركات الامريكية . وحول الصلة بين الصراعات والمثقف والذاتية ، راجع تحليل فوكو في كتاب دريفوس ص 301 - 303 ، ولقد كان اهتمام فوكو باشكال التجمع الجديدة جوهرياً .

أهي رؤيتنا وما هي لغتنا ، أي ما هي « حقيقتنا » اليوم ؟ أية سلطة تلزم مواجهتها ، وما هي قدراتنا على المواجهة ، اليوم حيث لا يمكننا الاكتفاء بالقول بأن الصراعات القديمة لم تعد ذات أهمية تذكر ؟ أو لسننا نشارك ونساهم في « إنتاج ذاتية جديدة » ؟ ألا توجد قلبات الرأسمالية نفسها وجهاً لوجه ، وبكيفية غير متوقعة ، مع انبثاق بطيء لذات جديدة كبادرة مقاومة ؟ وكل مرة يحصل فيها تحول اجتماعي ما ، ألا تكون ثمة حركة انقلاب وتحول ذاتي ، بابهاماته والتباساته ، بل وبامكاناته أيضاً ؟ هذه الأسئلة يمكن اعتبارها أهم ، حتى بالنسبة للفكر الحقوقي الخالص ، من طرح قضايا لها علاقة بحقوق الانسان الشمولية . فكل شيء ، لدى فوكو ، يتسم بالتغير وعرضة للتنوع : متغيرات المعرفة (الموضوعات والذوات كمتغيرات محيطة للعبارة ، مثلاً) وتنوع علاقات الاشكال ، الفرديات المتغيرة للسلطة وتنوع علاقات القوى ، الذاتيات المتنوعة ، تنوع الانشاء ، تنوع أشكال تولد الذات .

غير أنه اذا كان من الصحيح أن الشروط ليست أعم من الشروط ولا أكثر ثباتاً واستقراراً منه ، فإن فوكو يوليها ، مع ذلك ، عناية . وهذا ما جعله يستعمل تعبير : البحث التاريخي ، بدل عمل المؤرخ . لا يتمثل مشروعه في التأريخ للعقليات أو الذهنيات ، بل في تحليل الشروط التي ضمنها ينبثق ويتجلى كل ما يتحلى بصفة الوجود العقلي ، كالعبارات ونظام اللغة . لا يهتم مشروعه بالتأريخ للسير وألوان السلوك ، بل بالشروط التي ضمنها يظهر كل ما يتحلى بصفة الوجود المرئي ضمن نظام رؤية . لا يؤرخ للمؤسسات ، بل للشروط التي ضمنها تدمج تلك المؤسسات في أفق حقل اجتماعي علاقات تفاضلية للقوى . لا يقوم بالتأريخ للحياة الخاصة ، بل للشروط التي داخلها تشكل علاقة الذات بذاتها حياة خاصة . لا يؤرخ للذوات ، بل لعمليات تولد الذات داخل الانشاءات التي تنشأ داخل ذلك الحقل الذي بقدر ما هو حقل اجتماعي ، هو كذلك حقل أنطولوجي⁽⁴⁶⁾ . ان ما استبد في الحقيقة بفوكو لهو التفكير « فماذا يعني التفكير ؟ وما هذا الذي نسميه تفكيراً ؟ » وصيغة هذا السؤال الذي كان قد طرحه

(46) راجع استخدام الذات ، ص 15 . أكثر الدراسات عمقاً حول فوكو وبنظرته للتاريخ ، هي تلك التي كتبها Paul Veyne وهي بعنوان « فوكو يثور التاريخ » ضمن Comment on écrit l'histoire Ed. Seuil (خصوصاً مسألة اللامتغيرات ») .

هيدغر، ثم طرحه فوكو ثانية، لخير دليل. يتعلق الأمر بتاريخه، لكنه تاريخ للتفكير كتفكير. أن نفكر معناه، أن نجرب، أن نطرح أسئلة ونضفي صفة الاشكال على التفكير. المعرفة والسلطة والذات هي الأصل الثلاثي للتساؤل حول التفكير. فبخصوص المعرفة كمشكلة، يعني التفكير أولاً، الرؤية والكلام، غير أن التفكير يتم بينهما، في الفجوة التي تفصلهما، في الفراغ الذي يفصل الرؤية عن الكلام. ان التفكير يعني خلق الاشتباك في كل حين، انه دوماً تراشق بالسهم، تسليط بريق الرؤية على الكلمات، والاصغاء الى همس الأشياء الموثية. التفكير هو جعل الرؤية تبلغ حدها الخاص بها، وجعل الكلام يبلغ حده الخاص به، فيصيران معاً الحد المشترك الذي يوصل الرؤية بالكلام والكلام بالرؤية، وذلك بالفصل بينهما.

أما بخصوص السلطة وانطلاقاً منها كمشكل، فيعني التفكير نشر فرديات، اللعب بالصدفة، رمي النرد، ممارسة الصدفة. وما يعنيه هذا هو أن التفكير دوماً يأتي من الخارج (ذلك الخارج الذي كان يشق طريقه داخل الفجوة ويشكل فيها الحد المشترك). ليس التفكير فطرياً ولا مكتسباً. ليس عملاً تمارسه ملكة ما من الملكات، وليس بالمقابل اكتساباً يتلقاه المرء نتيجة احتكاكه بالعالم الخارجي. تجاه الفطري والمكتسب، وفي مقابلهما، يقول «أرطو» Artaud. بـ «التأصل»، تأصل التفكير كتفكير، تفكير يأتي من خارج أبعد من أي عالم خارجي، وأقرب، بالتالي، من أي عالم داخلي، هل علينا أن نسمي هذا الخارج صدفة؟⁽⁴⁷⁾ الواقع أن رمي النرد تعبير عن أبسط علاقة قوى أو سلطة، تلك العلاقة التي تقوم بين فرديات منتقاة بالصدفة (أعداد منقوشة على سطوح قطعة النرد). ولا تخص علاقات القوى، كما يفهمها فوكو، البشر وحدهم، بل حتى العناصر والحروف الأبجدية في ظهورها بالصدفة أو في تجاذبها، في تواترها مجتمعاً تبعاً للغة بعينها. لا تصدق الصدفة الا على الرمية الأولى، فلعل الرمية الثانية تتم ضمن شروط محددة تحديداً جزئياً بالرمية الأولى، كما هو الشأن في سلسلة ماركوف Markov، حيث تسالي وتعاقب سلاسل جزئية. والخارج هو: الخط الذي ما يفتأ يعيد التسلسل في الصدفة محولاً إياها الى ضرورة فتصبح مزيجاً من الصدفة والضرورة. فالتفكير يتخذ اذن،

(47) ورد ذكر الثلاثي نيتشه - ملارمي - أرطو في خاتمة كتاب الكلمات والأشياء على الخصوص.

هنا ، مظاهر جديدة*: نشر فرديات بممارسة الصدفة ، ثم بعث التسلسل بينها ، مع الحرص في كل حين على ابتكار السلاسل التي تربط فردية بأخرى . يوجد من الفرديات ما لا يحصى ولا يعد ، وهي تأتي دوماً من الخارج : هناك فرديات السلطة وقد حصلت داخل علاقات القوى ، وهناك فرديات المقاومة ، التي على أرضيتها تتم التحولات ، بل هناك فرديات خشنة فظة ، تظل معلقة في الخارج ، لا تقيم علاقة ما ، كما تأبى أي اندماج . . . (ولا يعني نعتها بالخشنة أو الفظة هنا انها في حالة تجربة مباشرة ، بل انها لم تدخل بعد في التجربة)⁽⁴⁸⁾.

جميع تحديدات التفكير هذه ، تعكس صوراً أصيلة لفعل التفكير . ومنذ زمن طويل لم يخطر ببال فوكو أن التفكير يمكن أن يكون شيئاً آخر غير ذلك . كيف يمكن للتفكير أن يتكرر أخلاقاً وهو يفتقدها ، لا يجد شيئاً آخر في ذاته سوى ذلك الخارج الذي فيه يأتي التفكير ، ويقطن هو التفكير في صورة « لا مفكر فيه » ؟ هذا الأمر الذي يخلع كل أمر⁽⁴⁹⁾ . ومع ذلك ، لدى فوكو احساس وشعور ما بانثقاق صورة أخيرة غريبة : اذا كان الخارج أبعد من أي عالم خارجي ، وأقرب من أي عالم داخلي ، أو ليس ذلك دليلاً على أن التفكير يتأثر بذاته ويؤثر فيها ، مكتشفاً الخارج « كلا مفكر » خاص به هو؟ يتعذر على التفكير اكتشاف اللامفكر فيه . . . ما لم يدنه مباشرة وعلى الفور من نفسه ، أو اذا صح القول ، ما لم يقم باقصائه بعيداً ، ما لم يعد وجود الانسان ، على أي حال ، « تبعاً لذلك ، متبدلاً ، ما دام ينسبط في ذلك البعد الفاصل »⁽⁵⁰⁾ . تأثير الذات في ذاتها ، وتحويل البعيد الى قريب ، سيحتل كل هذا أهمية كبرى مكوناً بذلك فضاء داخل يوجد بكامله حاضراً جنباً الى جنب فضاء

(48) راجع نظام الخطاب ص 37 ، حيث يتكلم عن « برائية خشنة » معتمد على مثال Mendel الذي كون موضوعات بيولوجية وطبق مناهج وتصورات بدت غريبة في عصره من طرف البيولوجيا السائدة . ولا يتناقض هذا البتة مع فكرة انكار وجود أية « تجربة أولية » خشنة لا وجود لهذه الأخيرة لأن أي تجربة الا وتفترض سلفاً علاقات معرفة وعلاقات سلطة . والحال أن الفرديات الخشنة توجد خارج المعرفة وخارج السلطة ، على « الهامش » بحيث أن العلم لا يعترف بها : ص 35 - 37.

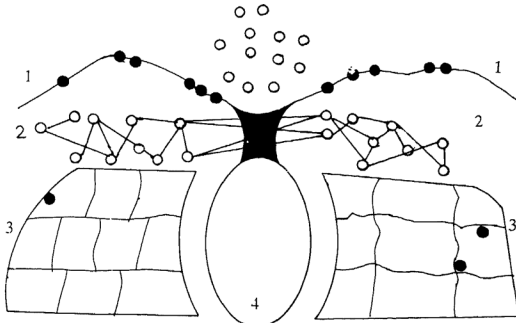
(49) يتكلم هوسرل هو الآخر عن مثل « هذا الأمر » في التفكير كرمي للرد و وضع نقطة . . . أنظر : Idées directrices pour une phénoménologie, Gallimard 414.

(50) الكلمات والأشياء ، ص 338 (تعليقه على فينومولوجية هوسرل ، ص 336).

الخارج على خط الانثناء . فيفسح اللامفكر فيه الاشكالي الفرصة لموجود يفكر ويتساءل حول نفسه كذات اخلاقية (هي « المتأصل الفطري » لدى « أرسطو » والتقاء الذات بالجنسية لدى فوكو). التفكير ثني وطي للخارج بداخل يمتد بامتداده . والموقع العام للتفكير ، والذي كان يوجد قبلاً ، « بجوار » فرديات ، ينتهي به المطاف الى أن يصبح انثناء للخارج في الداخل : « داخل الخارج والعكس » ، كما جاء في كتاب تاريخ الحمق . لقد أمكننا اثبات أن أي تنظيم (أي فصل ووصل) كان يفترض البنية الموقعية الأولى لخارج ولداخل مطلقين ، تلك البنية التي تولد برانيات وجوانيات نسبية وسيطة : كل فضاء الداخل في ارتباط موقعي بفضاء الخارج ، بصرف النظر عن المسافات والفواصل ، وعلى تخوم « كائن حي » ، وبدل أن تجد هذه الموقعية الجسدية أو الحيوية أساسها في الفضاء ، فانها تطلق عنان زمان يكتف الماضي في الداخل ، ويأسر المستقبل في الخارج ، ويلاقيهما في الحاضر الحي ⁽¹⁾ . فوكو مجرد وثائقي على طريقة « غوغول » Gogol ، وخرائطي على طريقة تشيكوف Tchekov ، لكنه كذلك دارس مواقع ، على طريقة « بييلي » Biély في روايته الهامة « بطرسبورغ » Petersburg التي يعتبر فيها ثانيا القشرة الدماغية وتعاريجها تحولاً للخارج والداخل : الربط بين المدينة والدماغ بحيث يصبح أحدهما الوجه الخلفي للآخر في فضاء ثان . بهذا الأسلوب الذي لا يدين بشيء الى هيدغر ، يفهم فوكو التناسخ والانثناء . اذا كان الداخل ينشأ كانشاء أو طي للخارج ، فان بين الداخل والخارج علاقة موقع : أي أن علاقة الذات بذاتها مماثلة للعلاقة بالخارج والعلاقتان معاً على اتصال ، بواسطة أبنية تعتبر أوساطاً خارجية نسبياً (وداخلية نسبياً ، بالتالي) . فالداخل يلقي ذاته حاضراً برمته ، بهمة ونشاط ، في الخارج على تخوم الأبنية . يكتف الداخل الماضي (ديمومة) بأنماط ليست متصلة البتة ، لكن احتكاكها بالخارج يحييها من جديد فتتحقق في الفعل والحاضر . ومعنى التفكير أن نأوي الى بناء ما في الحاضر ، يكون بمثابة حد : ماذا أستطيع أن أرى وماذا أستطيع أن أقول اليوم ؟ التفكير في الماضي مثلما يكتف في الداخل في علاقة الذات بذاتها (يقطنني يوناني أو مسيحي . . .) . التفكير في الماضي صدا عن الحاضر ، التصدي

للحاضر ، لا من أجل الرجوع الى الوراء ، بل « رغبة في زمان مستقبل » (نيتشه) ، أي عن طريق جعل الماضي حياً وحاضراً في الخارج ، ليأتي في الأخير شيء جديد ، ليبلغ التفكير ذاته دوماً . يفكر التفكير في تاريخه الخاص به (الماضي) . انما من أجل التخلص مما يفكر فيه (الحاضر) كي يكون قادراً في الأخير على « أن يفكر بكيفية مختلفة » (المستقبل)⁽⁵²⁾ . وهذا ما كان يسميه بلانشو « الشغف بالخارج » ، أي قوة لا تنزع الى الخارج الا لكون هذا الأخير أمسى هو ذاته « سريرة » ، « وطوية »⁽⁵³⁾ . والمستويات الموقعية الثلاثة مستقلة نسبياً عن بعضها البعض ، الا أنها تتبادل التأثير في بعضها البعض باستمرار . ومن شأن الأبنية أن تظهر دوماً عن أبنية أدنى تسمح برؤية شيء جديد . وقوله . ومن شأن العلاقة بالخارج كذلك أن تعيد النظر في القوى القائمة ، وأخيراً من شأن علاقة الذات بذاتها أن تنشئ أنماط تولد جديدة للذات وأن تستلزمها . يدخل عمل فوكو في اطار الأعمال الكبرى التي غيرت مفهومنا حول ما يعنيه لفظ تفكير .

مبيان فوكو



1 - خط الخارج 2 - منطقة استراتيجية 3 - الأبنية 4 - الإنشاء (منطقة تولد الذات) .

(52) استخدام للذات ، ص 15.

(53)

لم أكتب يوماً سوى خيالات وأوهام . . « لكن لم يسبق يوماً ما لأية أوهام أو خيالات أن أنجبت هذا العدد الهائل من الحقائق والوقائع . ما السبيل الى حكي ورواية وهم فوكو الأكبر ؟ يتكون العالم من مساحات بعضها فوق بعض ، وأنظمة عبارات أو أبنية . العالم أيضاً معرفة . الا أن الأبنية يخترقها في الوسط شرح يفصل بين اللوحات البصرية من جهة ، والمنحنيات الصوتية من جهة ثانية : يفصل بين العبارات والمراثيات في كل بناء من الأبنية ، أي بين شكلي المعرفة اللذين لا سبيل الى تقليصهما أورد أحدهما الى الآخر : ألا وهما الرؤية واللغة ، من حيث هما وسطا برانية شاسعان ، ترسب عليهما ، على التوالي ، الرؤى والعبارات . نحن اذن مأخوذون في حركة مزدوجة ، نتجه نزولاً من بناء الى آخر ومن شريحة إلى أخرى ، نعبّر المساحات واللوحات والمنحنيات ، نفتفي آثار الشرح ، بغية بلوغ داخل العالم ، أو كما قال Melville ، نبحت عن غرفة في الوسط والرهبة تتملكننا من ألا نعثر فيها على أحد ومن ألا تكشف نفس الإنسان عن فراغ هائل ومهول (يحلم بالبحث عن الحياة في المحفوظات؟) لكننا نحاول في الوقت ذاته أن نرقى الى ما فوق الأبنية من أجل بلوغ خارج ، بلوغ عنصر محيط ، « مادة لم تعرف بعد بناء » تكون قادرة على تفسير كيفية تدخل شكلي المعرفة وتضافرهما داخل كل بناء ، على جانبي الشرح . والا فكيف يمكن أن يكون ثمة اتصال بين جزءين يكونان نظام العبارة ، كيف يعقل أن تنبثق العبارات في اللوحات ، وأن تبرز هذه الأخيرة في العبارات؟ .

ان هذا الخارج اللاشكلي ، معركة لهو بمثابة منطقة صخب واهتياج ، تصطرع فيها نقط فردية وعلاقات القوى الموجودة بين تلك النقاط . أما الأبنية ، فلا تعمل الا على تسجيل ضراوة المعركة والتقاط صور النقع الذي تثيره سنابك الخيول على الأبنية ، وصدى أصواتها ، مع تجميدهما . وفوق الأبنية لا تتخذ الفرديات شكلاً ولا تنقص مظهر أجسام مرئية ولا أشخاص متكلمين . اننا نلج ميدان تناسخات لا يقينية وميتات جزئية ، ميدان ميلاد واختفاء (منطقة بيثا) . انه ميدان ميكروفيزياء . نظل فيه كما يقول « فولكنر » Faulkner ، منشدين الى أعلى ، لا كأشخاص هذه المرة ، بل كفراشتين أو ريشتين ، لا ترى أيهما الأخرى ولا تسمعها « وسط سحب عاصفة تنقش ببطء من الغبار الذي يثيره هتافنا بالموت للأوغاد! ومطالبتنا بقتلهم » . كل حالة جوية يقابلها في هذه المنطقة مبيان قوى أو فرديات

محصلة في علاقات ، أي استراتيجية . اذا كانت الأبنية من الأرض ، فان الاستراتيجية جوية أو بحرية . غير أن من شأن الاستراتيجية أن تتحقق فعلاً وتتجسد في البناء ، ومن شأن المبيان أن يتجسد في نظام العبارة ، في المادة غير المبنية التي لم تتعرض لأي بناء . التجسد والخروج الى الفعل ، وصل وفصل في آن معاً . تكامل وتفاضل ، افتراق واندماج ، تفترق علاقات القوى اللاشكالية فيما بينها عن طريق خلق شكلين متغايرين ، شكل المنحنيات التي تمر بجانب الفرديات (العبارات) ، وشكل اللوحات التي توزع تلك الفرديات صور واللوان (المراثيات) . وتندمج علاقات القوى في الوقت ذاته ، بالضبط ، بالعلاقات الشكلية بين الشكلين معاً ، جنباً الى جنب مع افتراقهما . ذلك أن علاقات القوى كانت لا تعرف الشرخ الذي لا يدب الا في أسفل الأبنية . وهي قادرة على أن تعمق الشرخ وذلك عن طريق تجسدها في الأبنية ، بل وعلى أن تقفز كذلك فوقها في الاتجاهين معاً ، مفرقة دون أن تنفك عن الاندماج ببعضها .

تأتي القوى دوماً من الخارج ، من خارج أبعد من أي شكل برانية . كما أنه لا توجد سوى فرديات محصلة في شبك علاقات القوى فحسب ، بل ثمة كذلك فرديات مقاومة قادرة على تغيير تلك العلاقات والاطاحة بها وتغيير المبيان غير القار . بل ثمة فرديات منعزلة ، لم تعرف بعد أي ارتباط أو اتصال بخط الخارج ذاته ، والتي تغلي بوجه خاص فوق الشرخ أساساً . أنه خط مربع يشمل كل المبيانات ، فوق العواصف نفسها ، خط ملفيل Melville ، ذو الطرفين الطليقين ، والذي يلف الزورق كله في تعرجاته وانعطافاته الملتوية ، وسيستسلم بعد ذلك لالتواءات فظيعة ، ويجازف بجر انسان ما حينما ينسحب ، أو خط ميشو Michaux « المتعدد الانعراجات » ، ذو السرعة الجسيمية المتزايدة ، « كسوط سائق عربية هائج » . ومهما بلغ هذا الخط من هول ورعب ، فانه خط حياة ، حياة لم تعد تقاس بعلاقات القوى ، حياة تحمل الانسان الى ما وراء الرعب . ذلك انه في موضع الشرخ ، يرسم الخط دائرة مقفلة وكأنه « مركز زوبعة ، حيث تحلو الحياة ، بل حيث ، الحياة ذاتها تكون في أبهى صورها . فكما لو أن السرعات الحثيثة ، ذات المدد القصيرة ، تشكل « وجوداً بطيئاً » على ديمومة أطول ، كأن الأمر غدة صنوبرية ، ما تنفك تعيد بناء ذاتها بتغيير اتجاهها راسمة بذلك فضاء داخل ، لكنه

يمتد بامتداد الخارج كله . يغدو الأقصى والأبعد داخلياً بفضل تحول يقلبه الى أقرب وأدنى : الحياة داخل الثنايا انها الغرفة الوسطى التي لم نعد نرتاب أنها فارغة ، ما دمنا نؤوي اليها ذواتنا . ها هنا نغدو متحكمين في سرعتها ومتحكمين نسبياً في جزئياتها وفردياتها ، داخل منطقة تولد الذات هذه : الزورق كداخل للخارج .

ملحق

حول موت الانسان وفكرة الإنسان الأعلى

ان المبدأ العام في فكر فوكو هو أن كل شكل يتربك من علاقات قوى . وبخصوص القوى ، سنتساءل بادى ذي بدء عن قوى الخارج التي تدخل معها تلك القوى في علاقة ، ثم عن الشكل المترتب عن ذلك . لنفترض أن ثمة قوى في الانسان : قوى التخيل والتذكر والتصور والارادة . . . سيعترض على هذا بالقول ، أن هذه القوى تفترض سلفاً أن ثمة الانسان أولاً ، وهو اعترض في غير محله من حيث الشكل . إذ القوى في الانسان لا تفترض سوى مواضع ونقط انطباق وحقلاً للوجود .

بل ان القوى في الحيوان (كالحركية وقابلية التهيج . . .) لا تقتضي أي شكل محدد . ويفرض المقام هنا معرفة ما هي القوى الأخرى التي تدخل معها قوى الانسان في علاقة ، ضمن هذه التشكيلة التاريخية أو تلك ، وما هو الشكل الحاصل من تلك العلاقة بين القوى . وبوسعنا أن نؤكد سلفاً أن القوى في الانسان لا تدخل بالضرورة ، في تركيب شكل - انسان ، بل تظل ممكنة الاستغلال وتقبل التوظيف بنحو آخر وفي تركيب مختلف وبكيفية مغايرة : فلم يوجد الانسان أبداً ولن يوجد دائماً حتى بالنسبة

لفترة قصيرة المدة . ولكي يظهر شكل - الانسان أو تبرز ملامحه ، على القوى في الانسان أن ترتبط بعلاقة مع قوى خاصة جداً من الخارج .

I

الشكيلة التاريخية « الكلاسيكية » .

يتميز التفكير الكلاسيكي بأسلوبه في تصور اللاتناهي والتفكير فيه . ذلك أن أية حقيقة ، داخل قوة ، « تساوي » الكمال ، فهي تقبل بالتالي الارتقاء الى ما لا نهاية (الكمال اللاتناهي) ، وما عدا ذلك فهو متناه ومحدود ، وليس غير ذلك . فبإمكان قوة التصور ، مثلاً ، أن تصعد الى ما لا نهاية ، بحيث يبدو الفهم الانساني مجرد حد وحصر لفهم لا متناه . ومما لا شك فيه أن ثمة أنظمة لا تناء متبانية ، لكنها أنظمة يحكمها الحد الذي يكبح هذه القوة أو تلك . ويمكن لقوة التصور أن ترتقي مباشرة الى ما لا نهاية ، في وقت لا تستطيع فيه قوة التحليل أن ترتقي الا الى لا متناه من مستوى أدنى أو متفرع . ولم يكن القرن السابع عشر على جهل بالتمييز بين اللاتناهي واللامحدود ، الا أنه كان يعتبر اللامحدود أسفل درجات اللاتناهي . ومسألة معرفة ما اذا كان الامتداد صفة يوصف بها الله أم لا ، لها ارتباط بالتمييز بين جانب الحقيقة في ذلك وجانب التحديد ، أي جانب نظام اللاتناهي الذي يمكننا أن نصعد به اليه . تعني اذن ، أهم نصوص القرن السابع عشر وأكثرها تميزاً ، بالتمييز بين أنظمة اللاتناهي ، اللاتناهي في الكبير واللاتناهي في الصغر ، حسب تعبير باسكال ، اللاتناهي بالذات واللاتناهي بالعلة واللاتناهي بين حدود ، حسب تعبير سبينوزا ، وكل ألوان اللاتناهي التي ميز بينها ليبنتز Leibniz وليس التفكير الكلاسيكي ، بالتأكيد ، تفكيراً صافياً وشفافاً : فهو ما ينفك يتيه في اللاتناهي ، أو كما يقول « ميشال صير » M.Serres ، ما ينفك يفقد أي مركز ويخسر أية أرضية ، يكابد الهم ويعاني محاولاً تثبيت مكان للمتناهي بين سائر تلك اللاتناهيات ، تحدوه في كل ذلك رغبة وضع نظام للامتناهي⁽¹⁾ .

وإجمالاً ، تدخل قوى الانسان في علاقة مع قوى الصعود الى اللاتناهي .

Serres, Le système de Leibniz, P.U.F., II, 648 - 657.

(1)

وهذه الأخيرة هي قوى الخارج ، ما دام الانسان محدوداً وعاجزاً عن أن يفهم نفسه بنفسه ويدرك تلك القوى الكاملة التي تخترقه . كما أن مركب القوى في الانسان ، من جهة ، وقوى الصعود الى اللامتناهي التي توجهها تلك القوى ، من جهة أخرى ، ليس شكل الانسان بل شكل - الله . يعترض على هذا بأن الله غير مركب ، وبأنه وحدة مطلقة لا سبيل الى ادراك كنهها . هذا صحيح ، لكن الشكل - الله يعد بالنسبة لسائر مؤلفي القرن السابع عشر مركباً . يتركب أساساً من كل القوى القابلة للصعود الى اللامتناهي مباشرة (تارة الفهم والارادة ، وطوراً الفكر والامتداد . . .) . أما فيما يخص القوى الاخرى التي لا ترقى الا بالعلة ، أو بين حدود ، فانها ترتبط ، رغم ذلك ، بالشكل - الله ، لا بالجوهر ، بل بالعرض ، بحيث نستطيع اعتبار أي منها دليلاً على وجود الله (الدليل الكوني ، الدليل الفيزيائي الغائي) . على هذا النحو ، ارتبطت قوى الانسان ، في التشكيلة التاريخيه الكلاسيكية بقوى خارجة عن الطبيعة ، بحيث كان المركب هو الشكل - الله وليس الشكل - الانسان . هوذا عالم التمثيل اللامتناهي .

أما في الأنظمة المتفرعة ، فيتعلق الأمر باكتشاف العنصر الذي ليس متناهياً بذاته ، لكنه لا يقل قابلية للصعود نحو اللامتناهي ، فيرسم بذلك في لوحة ، أو في سلسلة لا محدودة ، في متصل قابل للاطالة والتمديد . انه دليل العلمية الكلاسيكية حتى في القرن الثامن عشر : « السمة » بالنسبة للكائنات الحية ، و« الجذر » بالنسبة للغات ، و« النقود » (أو الأرض) بالنسبة للثروات⁽²⁾ . وعلوم كهذه ، علوم عامة ، وصفة العموم هذه اشارة الى نظام اللاتناهي ، لم يعرف القرن السابع عشر كذلك البيولوجيا ، بل عرف تاريخاً طبيعياً لا يشكل منظومة ولم ينتظم في سلسلة ، لم يعرف كذلك اقتصاداً سياسياً ، بل تحليلًا للثروات ، لم يعرف أيضاً فقه لغة أو علم لسان ، بل عرف نحواً عاماً . وسيقوم فوكو بتحليل هذا المظهر الثلاثي عاملاً على كشف المواضع البارزة التي تعكس ذلك على صعيد العبارات . وطبقاً لمنهجيته ، اخرج فوكو الى واضحة النهار « التجربة الحفرية » للتفكير الكلاسيكي والتي على صعيدها تنبثق أوجه تشابه وقرابات لم تكن في الحسبان ، وتنقسم عرى وأواصر نسب ،

(2) الكلمات والأشياء ، الفصول : 4,5,6.

اعتقدوا وبمبالغة أنها ثابتة . وهي منهجية تجنبنا كثيراً من الأحكام المتسارعة كجعل « لامارك » Lamarek مثلاً أحد الممهدين لـ « دارون » Darwin ، إذا كان صحيحاً أن عبقرية « لامارك » تتمثل في ادخال التاريخية الى الكائنات الحية ، بكيفيات متعددة ، فإن رغبته مع ذلك ، في الحفاظ على تسلسل الحيوانات وتكريساً منه لفكرة السلسلة ، لم يتمكن من مغادرة هذه الأخيرة التي صارت تهددها عوامل جديدة . وعليه ، وخلافاً لدارون ، لا يجد لامارك مكانه الا على « التربة الحفرية الكلاسيكية »⁽³⁾ . وما يحدد هذه الأخيرة ، وما يشكل ذلك النصف الكبير من العبارات المدعوة كلاسيكية ، وظيفياً ، هو عملية التطور الى ما لا نهاية ، وتكوين متصلات وسط جداول : البسط والبسط دائماً أي « التفسير » . ماذا يعني الله ان لم يكن التفسير الشامل ، والبسط الأعلى ؟ ها هنا يبدو المنبسط كتصور أساسي ، كمظهر أول ورئيسي لتفكير اجرائي جسده التشكيلة الكلاسيكية . وهذا ما يفسر لنا ترديد فوكو بكثرة اللفظ « منبسط » . وإذا كانت العبادة تنتسب الى تلك التشكيلة ، فلأنها تقوم أساساً على بسط الأقمشة وعرضها أو نشرها على « مساحات ذات بعدين » ، وعلى بسط الاعراض كمجموعات يمكن أن تتمخض عنها تركيبات لا متناهية⁽⁴⁾ .

II

التشكيلة التاريخية للقرن التاسع عشر

يكمن التحول الذي أصاب هذا القرن فيما يلي : دخلت قوى الانسان في علاقة بقوى الخارج الجديدة التي هي قوى التناهي ، هذه القوى هي الحياة ، الشغل واللغة : الأصل الثلاثي للتناهي الذي ستتولد عنه البيولوجيا والاقتصاد السياسي وعلم اللغة . ولعلنا تعودنا على هذا التحول الحفري : تنسب غالباً هذه الثورة التي حل فيها « التناهي بوصفه عنصراً مكوناً » حمل إلاتناهي الأصلي⁽⁵⁾ . واعتبار التناهي مكوناً

(3) الكلمات والأشياء ، ص 243. أكدت الدراسات النموذجية التي قام بها Daudin حول Les classes zoologi- ques et l'idée de série animal. كيف أن التصنيف كان في العصر الكلاسيكي يتم وفقاً لسلاسل .

(4) ميلاد العبادة ، 119 ، 138.

(5) عرف هذا الموضوع صورته الأوضح في كتاب Vuillemin وهو بعنوان :

L'héritage kautien et la révolution copernicienne, P.U.F.,

وعنصرأ مؤسساً ، أمر لا يقبل به العصر الكلاسيكي غير أن فوكو يدخل على هذه الخطاطة عنصراً جديداً تمام الجدة : بينما كان يقال لنا أن الانسان يعي تناهيه الخاص ضمن شروط محددة تاريخياً ، ليس الا ، يلح فوكو على ضرورة ادخال لحظتين متميزتين أوضح التمايز . يجب أن تبدأ القوة في الانسان بمواجهة قوة التناهي والاشتباك معها كقوى الخارج : عليها أن تتصدى للتناهي ، خارج ذاتها . بعدها ، وبعدها فحسب ، تجعل منه في مرحلة ثانية ، تناهيها هي ، فتعيه حتماً كتناءه خاص بها . ويعني هذا أن قوى الانسان عندما تدخل في علاقة بقوى التناهي الآتية من الخارج ، حينئذ ، وحينئذ فحسب ، تتركب معها الشكل - الانسان (وليس الشكل - الله) . وتلك بداية الانسان Incipit Homo .

ها هنا يظهر منهج تحليل العبارات عن كونه منهجاً ميكروتحليلياً ، يميز بين لحظتين حيثما لم تكن نرى سوى لحظة واحدة⁽⁶⁾ . تتمثل أولاهما في أن شيئاً ما يأتي ليقطع التسلسل ويكسر الاتصال نازعاً عنهما امكانية الانبساط السطحي . يشبه الامر ظهور بعد جديد ، عمق سحيق يتهدد أنظمة التمثيل اللاتناهي . مع « جيسيو » Jussieu و« فيك دزير » Vicq d'Azir و« لامارك » ، تظهر قوة التنظيم لتفرض تصنيفاً للكيانات العضوية التي لم يعد من الممكن حشرها في خانة واحدة ، بل أمست قائمة بذاتها ومنفصلة (والملاحظ أن التشريح المرضي أكد على هذا الميل الى الانفصال ، باكتشافه لعمق عضوي أول « حجم مرضي ») . مع « جونز » Jones ، تأتي قوة الاعراب لتغير من نظام الجذور . مع آدم سميث تأتي قوة الشغل (الشغل المجرد ، الشغل أياً كان والذي لا يتصف بصفة معينة) لتغير من نظام الثروات . ولا يعني هذا أن العصر الكلاسيكي ، كان يجهل التنظيم والاعراب والشغل ، بل كان يعرفها ، لكن الدور الذي كانت تلعبه ، كان دور حدود لا تحول الكيفيات الموافقة عن أن تصعد الى ما لا نهاية ، ومن أن تنبسط بصورة لا متناهية ، ولو من حيث

(6) في الكلمات والأشياء يذكر فوكو باستمرار بضرورة التمييز بين لحظتين ، الا أنهما لحظتان لا تتحدان بنفس الكيفية : تارة ، وبالمعنى الضيق ، هما شيان يحصلان على تاريخية خاصة ، والانسان الذي يمتلك هذه التاريخية في لحظة ثانية (380 - 381) ، وطورا ، وبالمعنى العام ، هما « صورتاه » متغيرتان . ثم هما « نمط وجود » (ص233).

الامكان . أما في القرن التاسع عشر ، فانها أفلتت من الصفة والكيفية ، لتعمق شيئاً لا يقبل الاتصاف ، ولا يمكن تمثيله ، والذي هو كذلك الموت في الحياة ، المشقة والجهد في الشغل ، التهتهة أو الحبسة في الكلام . بل حتى الأرض ستكشف عن بخلها الأصلي وستخلى عن نظام لا تناهيها المظهري⁽⁷⁾ .

عندئذ يغدو كل شيء على أهبة الاستعداد لتقبل اللحظة الثانية ، لتقبل بيولوجيا واقتصاد سياسي وعلم لغة . اذ يكفي أن تنشئ الأشياء والكائنات الحية والكلمات في هذا العمق الذي هو بالنسبة لها بعد جديد ، وأن ترتد الى قواها والتي هي قوى تناء . ولن تعود ثمة قوة تنظم الحياة فحسب ، بل ومخططات (تنظيم مكاني - زمني ، يتعذر اختزال بعضها في بعض ، تبعاً لها تفرق الكائنات وتختلف (كوفي) Cuvier . لن تكون ثمة قوة اعراب في اللغة فحسب . بل ومخططات تتوزع حسبها اللغات التي تلحق بمفرداتها زوائد في التصريف والاعراب وحيث تحل مكان كفاية الكلمات والحروف العلاقات الصوتية ، وحيث لا تعود اللغة تحدد بتعييناتها ودلالاتها ، بل بالاحالة الى « ارادات جماعية » (بوب Bopp وشليغل Schlegel) . لم نعد أمام قوة الشغل المنتج فحسب ، بل وأمام شروط الانتاج كذلك والتي تبعاً لها يرتد الشغل نفسه الى رأس المال (ريكاردو) ، قبل أن يظهر القول بالعكس ، ألا وهو رد رأس المال الى الشغل المستلب (ماركس) . وأينما ولينا أنظارنا في القرن التاسع عشر ، الا ولاحظنا حلول المقارن محل العلم الذي كان هاجس القرن السابع عشر : كالتشريح المقارن ، وفقه اللغة المقارن ، والاقتصاد المقارن . أينما ولي المرء وجهه الا وثمة الانثناء والطبي مائل ومهيمن ، حسب المصطلح الفوكوي ، وهو المظهر الثاني للتفكير الاجرائي الذي تقمصته تشكيلة القرن التاسع عشر . ترتد قوى الانسان أو تنثني في هذا البعد الجديد ، بعد التناهي في العمق ، والذي غدا وقتها تناهي الانسان ذاته . يردد فوكو باستمرار أن الانثناء هو ما يشكل « سمكاً » وفي الوقت ذاته « عمقاً » .

ولكي نفهم بكيفية أفضل ، كيف أضحي الانثناء المقولة الاساسية ، تكفي

(7) الكلمات والأشياء ، ص 268.

العودة الى ميلاد البيولوجيا حيث نعث على كل ما من شأنه أن يحكم لصالح فوكو (لا بخصوص هذا الميدان فحسب ، بل وبخصوص سائر الميادين الأخرى) . حينما ميز (كوفي) بين أربعة فروع أو شعب ، لم يحدد عموميات أوسع من الأنواع والأصناف ، بل حدد بالعكس فصولاً تقف عائقاً أمام استمرار الأجناس واتصالها واجتماعها ضمن علاقات عمومية أكثر فأكثر ، فالفروع أو الشعب ومخططات التنظيم تشرك محاور وتوجيهات وديناميات تجعل الكائن الحي ينتهي هذه الكيفية أو تلك . لهذا السبب عرفت أعمال (كوفي) استمرارها في علم الأجنحة المقارن مع باير Baër ، طبقاً لانشاء الوريقات الوارثية . وعندما يعارض «جوفروا سانتيلر» مخططات التنظيم لدى «كوفي» بفكرة مخطط واحد ووحيد للتركيب ، فانه ما يزال يستلهم منهج انشاء وطني : ذلك أننا ننتقل من الحيوانات ذات العمود الفقري الى الرخويات رأسيات الأرجل ، اذا ما قارنا طرفي النخاع الشوكي للظهر ذي العمود الفقري . اذا ما سجننا رأسه نحو الارجل وحوضه نحو قفاه⁽⁸⁾ . . . اذا كان «جوفروا» ينتسب الى ذات «التربة الحفرية» التي ينتمي اليها «كوفي» (بناء على منهج فوكو في تحليل العبارات) . فلأنهما يستلهمان معاً الانشاء ، يستلهمه أحدهما كبعد ثالث يمنع من الانتقال سطحياً من نوع إلى آخر ، بينما يستلهمه الثاني كبعد ثالث يبيح ذلك الانتقال عميقاً . يضاف الى هذا أن ثمة قاسماً مشتركاً بين «كوفي» و«جوفروا» و«باير» ، ويتمثل في مناوئتهم للنزعة التطورية . لكن دارون سيقم نظرية الانتقاء الطبيعي على قدرة الكائن الحي ، على تفريع السمات وتعميق الفوارق . فلأن الكائنات الحية تنتهي بكيفيات مختلفة (تميل الى الاختلاف) ، تمكن أكبر عدد منها أن يستمر في البقاء داخل نفس المكان . الى حد أن دارون ظل ينتمي عكس لا مارك الى ذات التربة الحفرية التي ينتمي اليها «كوفي» ، من حيث أنه يؤسس نزعة التطورية على استحالة التماس والتجاوز ، وانهيار المتصل المتسلسل⁽⁹⁾ .

Gieffroy Saint - Hilaire, *Principes de philosophie zoologique*, (8) ويحتوي على نقاش مع كوفي حول

مسألة الطي .

(9) حول «القطيعة» الكبرى التي أنجزها كوفي ، والتي تجعل لا مارك ينتسب الى التاريخ الطبيعي الكلاسيكي في الوقت الذي خلق فيه كوفي امكانية تاريخ للكائن الحي سيظهر مع دارون : أنظر الكلمات والأشياء ، ص 287 - 289 و307.

إذا كان الانثناء والبسط يحردان لا مفاهيم فوكو فحسب، بل وحتى أسلوبه ذاته ، فلأنهما يشكلان حفريات تفكير . ولعل استغرابنا سيكون أقل من التقاء فوكو وهيدغر في هذه النقطة بالذات . ويتعلق الأمر بالتقاء أكثر مما يتعلق بتأثر : ذلك أن الثني والبسط استقامهما فوكو من أصل مخالف واستخدمهما استخداماً يختلف أتم الاختلاق عن ذلك الذي نجده لدى هيدغر . مع فوكو ، نحن أمام علاقة قوى ، تصارع فيها القوى الجبهوية تارة قوى الصعود الى ما لا نهاية (الانبساط) ، مشكلة بذلك الشكل - الله ، وتواجه فيها تارة أخرى قوى التناهي (الانثناء) منشئة بذلك الشكل - الانسان . تلك قصة نيتشية بدل أن تكون هيدغرية ، انها حكاية ردت الى نيتشه أو الى الحياة . « ما من كائن يوجد الا لأن ثمة حياة . . . تجربة الحياة تبدو ، على هذا الأساس ، كقانون أشمل للكائنات . . . لكن هذه الأنطولوجيا تميظ اللثام عما يمنح الكائنات في لحظة ما شكلاً وقتياً عابراً ، أكثر مما تميظه عما يؤسسها . . »⁽¹⁰⁾ .

III .

نحو تشكيكة للمستقبل

أن يكون كل شكل وقتياً عابراً ، تلك هي البداهة نفسها ، ما دام يتبع علاقات القوى ويكون رهيناً بتقلباتها . وأتينا لنحرف نيتشه عن مقصده عندما نجعل منه فيلسوف موت الله . إذ الحقيقة هي أن فويرباخ « هو آخر فيلسوف ينسب اليه ذلك : إذ يؤكد أن الله لم يكن سوى بسط للانسان ، وهذا الأخير مضطر الى أن يشي الله ويعيد ثنيه . أما بالنسبة لنيتشه ، فما يقول به « فويرباخ » حكاية قديمة ، ولما كانت الحكايات القديمة من سماتها الخاصة أنها تتعرض لروايات عديدة مختلفة ، فان نيتشه سيتقدم هو الآخر بروايته مضيفاً اياها الى الروايات الأخرى ، والتي هي جميعاً روايات هزلية مضحكة ، تسرد نفس الشيء بأساليب متنوعة . لكن ما يعنيه ، هو موت الانسان ، طالما أن الله موجود ، أي طالما أن الشكل - الله يشتغل ، فالانسان لم يوجد بعد . أما عندما يظهر الشكل - الانسان . فان ذلك لا يكون الا بفهم سابق

(10) الكلمات والأشياء ص 291 (هذا النص الذي ورد بخصوص البيولوجيا في القرن التاسع عشر ، يبدو لنا على جانب كبير من الفائدة حيث يعبر عن جانب ثابت في فكر فوكو) .

لموت الانسان ، وهو أمر يكون بثلاث كفيات على الأقل . من جهة أولى ، أين يمكن للانسان أن يتوفر على ضمان لهويته في غياب الله⁽¹¹⁾؟ ومن جهة ثانية ، لم يتكون الشكل - الانسان ذاته الا داخل ثنايا التناهي : فهذا الاخير يبعث الموت في الانسان (ولقد تبين لنا ذلك بكيفية أجلى مع « بيشا » منها مع هيدغر ، فقد كان الأول ينظر الى الموت على أنه « موت عنيف »⁽¹²⁾ . ثالثاً وأخيراً تجعل قوى التناهي ذاتها أن الانسان لا يوجد الا عبر تناثر مخططات تنظيم الحياة ، وتبعثر اللغات وتباين أنماط الانتاج ، ذلك التناثر والتباين والتبعثر الذي يقتضي أن يكون « نقد المعرفة » الوحيد ، « أنطولوجيا اباداة الكائنات » وتدميرها (لا علم المستحاثات فحسب ، بل الانثولوجيا)⁽¹³⁾ . لكن ما الذي يريد فوكو قوله حينما يذهب الى أن لا شيء يستدعي الحسرة والبكاء على موت الانسان⁽¹⁴⁾؟ وهل كان هذا الشكل حقاً جيداً ؟ هل استطاع أن يثري القوى داخل الانسان وأن يحفظها : قوة الحياة وقوة الكلام وقوة الشغل ؟ هل وفر على البشر الموجودين عناء الموت العنيف ؟ السؤال المعاد دائماً هو اذن كالتالي : اذا كانت قوى الانسان لا تتركب شكلاً ما الا بالدخول في علاقة مع قوى الخارج ، فمع أية قوى جديدة تجازف بالدخول معها في علاقة الآن وأي شكل جديد يتمخض عن ذلك ولا يكون الله أو الانسان ؟ انه الطرح الصحيح للمشكل الذي كان يسميه نيتشه « الانسان الاعلى » .

انه المشكل الذي لا يسعنا فيه سوى الاكتفاء بإشارات متروية وحذرة جداً ، والا وقعنا في أوصاف تقريبية تشبه الرسوم المتحركة . فوكو كنيته ، لا يمكنه سوى

(11) انها النقطة التي يؤكد عليها كلوسوفسكي في : Nietzsche et le cercle vicieux . (12) بيشا هو الذي قطع ، كما لاحظنا ، مع المفهوم الكلاسيكي للموت ، كلحظة حاسمة لا تقبل التجزئ (عبارة مالرو والتي يرددها سارتر ، والتي مفادها أن الموت هو ما « يحول الحياة الى قدر » تنسب الى العصر الكلاسيكي) . التجديدات الثلاثة التي جاء بها بيشا تتمثل في طرح الموت باعتباره يمتد بامتداد الحياة ، جعلها حاصل ميتات جزئية وتوابعاً كلياً لها ، والكلام عن « الموت العنيف » بدل « الموت الطبيعي » (حول أسباب هذه النقطة الأخيرة أنظر كتاب *Recherches physiologiques sur la vie et la mort*, Gauthier - Villar. (160 - 166).

وكتاب بيشا أول كتاب يتضمن مفهوماً جديداً للموت .

(13) الكلمات والأشياء ، ص 291.

Qu'est ce qu'un auteur? p. 101.

(14)

اقترح رسوم أولية ، بالمعنى الجنيني فقط ، لا الوظيفي⁽¹⁵⁾ . كان نيتشه يقول : اعتقل الانسان الحياة ، والانسان الأعلى هو المؤهل لانقاذها والافراج عنها في الانسان ذاته ، لصالح شكل آخر وفي اتجاهه . . . ويقدم فوكو اشارة في منتهى الغرابة : اذا كان من الصحيح أن علم لغة القرن التاسع عشر الانسي ، قام على أساس التفريق بين اللسان كشرط لتهيء اللغة كموضوع ، فان صدمة ما حدثت وتمثل في أن الأدب أوكّل لنفسه وظيفة جديدة ، تقوم على العكس ، على « جمع شمل » اللغة والتأكيد على « مادية اللغة » فيما وراء ما تشير اليه وتدل عليه ، وفيما وراء أصواتها ذاتها⁽¹⁶⁾ . والغريب في الأمر ، أن فوكو يمنح للغة ، أثناء تحليله للأدب الحديث ، امتيازاً يضمن به على الحياة والشغل . اذ يعتقد أن الحياة والشغل ، رغم تشتهما الموازي لتشتت اللغة ، لم يفقدا وحدتهما وكيانهما⁽¹⁷⁾ ، ويبدو لنا مع ذلك ، أن الشغل والحياة ، في تبعرهما الخاص ، لم يعرف كلاهما الالتئام ، الا عن طريق نوع من الانفصال عن الاقتصاد أو البيولوجيا ، شأنهما في ذلك بالذات ، شأن اللغة التي لم تلتئم الا بانفصال الأدب عن علم اللغة . وقد كان على البيولوجيا الى أن تتحول الى بيولوجيا جسيمية ، أو أن تلتئم الحياة المشتتة ، ضمن قانون الوراثة . كان على الشغل المتناثر أن يلتئم ضمن آلات من النوع الثالث ويجتمع شمله فيها ، آلات موجهة واعلامية - أي القوى يكون بإمكانها الدخول في علاقة مع قوى الانسان ؟ لن تعود هي الصعود الى اللامتناهي ولا حتى التناهي ، بل انها المتناهي اللامحدود ، والمقصود بذلك كل وضع قوة يسمح فيه عدد متناه من العناصر ، يظهر - عدد لا حصر له ، من الناحية العملية ، من التركيبات . لن يعود الانشاء أو الانبساط هو الذي يشكل الآلية الاجرائية ، بل شيء آخر كالانشاء الاعلى الذي تشهد عنه الثنايا الخاصة بسلاسل قانون الوراثة ، والامكانات الكامنة في السيلسيوم الموجود بالآلات النوع الثالث ، وكذا مدارات الجملة في الأدب الحديث ، عندما « لم يعد » امام اللغة « سوى الانشاء

(15) الكلمات والاشياء ، ص 397 - 398.

(16) الكلمات والاشياء ، ص 309 - 313 ، 316 - 318 ، 395 ، 397 (حول سمات الأدب الحديث كـ تجربة للموت . . . والتفكير غير القابل للتفكير ، والتكرار . . . والتناهي) .

(17) حول أسباب هذه الوضعية الخاصة للسان ، انظر الكلمات والاشياء ، ص 306 - 307 و 315 - 316.

ثانية في عملية عود أبدي الى الذات » ، هذا الأدب الحديث الذي يخلق « لغة أجنبية داخل اللغة » ، وينزع ، وسط عدد لا حصر له من البناءات النحوية المتسامقة ، الى تضمينها تعابير لا تخضع للأنماط المتعارفة ولا القواعد المتبعة ، كما لو كانت تنزع الى نهاية اللغة (من بين ما نشير اليه ، على سبيل المثال ، كتاب ملارمي Mallarmé ، تكرارات بيغي Péguys ، الهامات أرطو Artaud ، لا نحويات Cummings ، وتضاعيف Burroughs ، وطيات وتقطيعات بل وحتى توليدات روسيل وتفريعات بريسي ، وتكوين لوحات من قصاصات ملصقة كما هو الشأن مع حركة الداذا . . .) . المتناهي اللامحدود أو الانشاء الأعلى . . . أو ليس هذا هو ما سبق لنبشّه أن تحدث عنه تحت اسم العود الأبدي ؟ .

تدخل قوى الانسان في علاقة مع قوى الخارج ، قوى السيلسيوم التي تنتقم لنفسها من الكاربون ، قوى العناصر الوراثية التي تأخذ ثأرها من الكيان العضوي ، قوى اللانحويات التي تثار لنفسها من الدال . بخصوص هذا كله ، تتعين دراسة عمليات الانشاء الأعلى ، الذي من أشهر مظاهره « الشكل الحلزوني المزدوج » . ما الانسان الاعلى ؟ انه المركب الشكلي من قوى الانسان وتلك القوى الجديدة . يميل الانسان الى أن يفرج من داخله عن الحياة والشغل واللغة ويطلق عقالها . والانسان الاعلى هو حسب قوله رامبو Rimbaud ، الانسان محملاً بالحيوانات نفسها (قانون بإمكانه التقاط أجزاء من مجموعة رموز أخرى ، كما هو في خطاطات التطور الجانبي أو الرجعي الجديدة) انه الانسان محمل بالصخور نفسها ، أو بما ليس عضوياً (حيثما يهيمن السيلسيوم) . انه الانسان محملاً بمادية اللغة (« بتلك المنطقة الغامضة البكماء الصامتة الخالية من المعنى ، حيث تستطيع اللغة أن تنحدر » حتى مما يكون عليها أن تقوله) (18) . ان الانسان الاعلى في منظور فوكو ، أقل كثيراً من أن يكون اختفاء أو أفولاً للناس الموجودين ، وأكثر كثيراً من انقلاب في التصور ، تصور الانسان : انه بزوغ شكل جديد ، غير الله والانسان ، وثمة أمل في ألا يكون أسوأ من الشكليين السابقين .

(18) الكلمات والأشياء ، ص 395 . لا تتكلم رسالة رامبو Rimbaud عن اللسان أو الأدب فحسب ، بل وعن المظهرين الآخرين : انسان المستقبل محمل بلغة جديدة ، بل وحيوانات حتى ، وربما لا شكل له .

مؤلفات فوكو الوارد ذكرها في هذا الكتاب .

Histoire de la folie à l'âge classique, Plon, 1961 et Gallimard

يعتمد المؤلف هذه الطبعة الأخيرة .

Raymond Roussel, Gallimard, 1963.

Naissance de la Clinique, P.U.F., 1963.

Les mots et les choses, Gallimard, 1966.

«**La pensée du dehors**», Critique, Juin 1966.

«**Qu'est — ce que qu'un auteur?**», Bulletin de la société française de philosophie, 1969.

Préface à **la grammaire logique de Jean — Pierre Brisset**, Tchou 1970.

Nietzsche, la généalogie, l'histoire, in «Hommage à Jean Hyppolite», P.U.F., 1971.

Ceci n'est pas une pipe, Fata Morgana, 1973.

Moi Pierre Rivière..., Gallimard — Julliard, ouvrage collectif, 1973.

Surveiller et punir, Gallimard, 1975.

La volonté de savoir (Histoire de la sexualité I), Gallimard, 1976.

«**La vie des hommes infâmes** » , les cahiers du chemin, 1977.

L'usage des plaisirs (Histoire de la sexualitéII), Gallimard, 1984.

Le souci de soi (Histoire de la sexualité III), 1984.

المحتويات

5 من نظام العبارة الى المبيان
7 وثائقي جديد («حفريات المعرفة») .
29 خرائطي جديد («الحراسة والعقاب») .
53 الموقعية : أو « التفكير بنحو آخر »
55 الأبنية أو التشكيلات التاريخية : ما يرى وما يعبر عنه (المعرفة) .
77 الاستراتيجيات أو ما وراء الأبنية : فكر الخارج (السلطة) .
101 ثنايا التفكير وانشاءاته : (تولد الذات) .
137 ملحق : حول موت الانسان ، وفكرة الانسان الأعلى .

المعرفة والسلطة

مدخل لقراءة فوكو

يعتبر هذا الكتاب أهم وأشمل دراسة على الإطلاق أنجزت حول فوكو، فقد قام بها صديق حميم للفيلسوف الراحل ، وأحد أبرز دعاة فلسفة الاختلاف في فرنسا . و« دلو ز » هو خير من يكتب عن فوكو ، لأنه في تناوله له ، لا ينطلق من موقع المعارض أو المعاند، بل من موقع من تحدوه الرغبة في أن يفهم فكر فوكو من الداخل . فهو يأخذنا معه في رحلة طويلة داخل ميدان جديد هو ميدان السلطة ، السلطة في علاقتها بالمعرفة ، مع ملاحظة التطور الذي عرفه المشكل في فكر فوكو وفي مؤلفاته ، بما فيها المؤلفات الأخيرة التي نشرت أو التي تركها فوكو بعد رحيله تنتظر النشر .

« المترجم »